

بصره

طبعة
رام بابو سکسینده

بر

تاریخ خطیب بغدادی

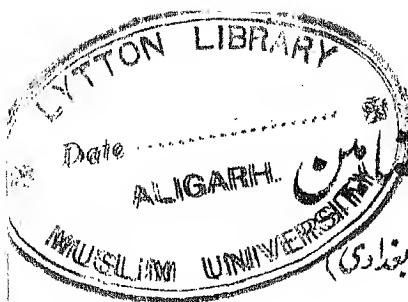
از

نواب صدیق جنگیاد مولانا محمد حبیب الرحمن خاں صاحب شروانی

با تمام محمد نقوی خاں شروانی

شروانی پرنٹنگ پریس علی گڑھ میں چھپا ۱۳۵۶ھ

(ایک ہزار عدد)



فہرست مضامین

(تاریخ خطیب بغدادی)

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۴۴	فقہ ابو حنیفہ	۱۹	۱	تہذیب	۱
۵۲	حج	۲۰	۳	خطیب بغدادی	۲
۴۳	حضرت عبداللہ ابن مسعود	۲۱	۵	تاریخ خطیب	۳
۴۸	حالات ابوالبراہیم	۲۲	۸	بغداد	۴
۴۹	علقہ بن قیس	۲۳	۱۲	تراجم	۵
۸۰	مسروق البغدانی	۲۴	۱۶	محمد بن اسحاق	۶
۸۰	اسود الخثعمی	۲۵	۱۸	محمد بن ابراہیم	۷
۸۰	عمرو بن شہر جیل	۲۶	۱۸	امام بخاری	۸
۸۰	شیخ القاضی	۲۷	۲۲	امام محمد	۹
۸۱	ابراہیم الخثعمی	۲۸	۲۶	محمد بن جریر طبری	۱۰
۸۱	حماد بن ابی سلیمان	۲۹	۲۸	جلد	۱۱
۸۱	فقہ حنفی پر ایک نظر	۳۰	۲۸	محمد بن عبدالرحمن	۱۲
۸۶	قاضی ابوالیوسف	۳۱	۳۳	ابو حنیفہ السخانی	۱۳
۸۶	تحصیل علم کی صحبت	۳۲	۳۴	علم	۱۴
۸۸	امام اعظم کی صحبت	۳۳	۳۵	عیادت و ورع	۱۵
۹۰	عہدہ قضا	۳۴	۳۶	شیخ بغدادی و قرآن خوانی	۱۶
۹۱	وفات	۳۵	۳۱	وفات شیخ ابوبکر بغدادی	۱۷
۹۲	مناقب و جہاد	۳۶	۳۲	حق و باطل	۱۸





۹۵۶۵۷

۲۲

۲۲

تایخِ خطیبِ بغدادی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسول الله محمد وآله واصحابه اجمعين

اس دورِ قحط الرجال کی (جبکہ بقیہ نفعیہ رجالِ علم بھی علمی مجلسوں کو خالی کر رہی ہیں) بیڑی سعادت ہو کہ وہ اعلیٰ اسلامی تصانیف جن کو زمانے کی آنکھیں صدیوں سے ترس رہی تھیں، اور جن کے نام صرف کتابوں میں ہ گئے تھے یکے بعد دیگرے شائع ہو کر دل و دماغ کو منور کر رہی ہیں۔ تایخ کے سلسلے کو ملاحظہ کیجئے۔ مثلاً۔ تایخ ابن جریر طبری عرصہ ہوا طبع ہو چکی، حافظ ابن عساکر کی تایخ کے اجزاء شائع ہوئے، حال میں تایخ خطیب بغدادی مصر سے آئی، طباعت کی ان خوبیوں کو لئے ہوئے جن پر بیروت کے بہترین مطبعے رشک کریں، اہتمامِ صحت کے ساتھ ضروری تفسیر بھی ہو، رجال کی فہرست دی ہو، ہر صفحہ پر سطروں کا شمار ہو، اس تایخ کی چودہ جلدیں ہیں، کل صفحات ۶۴۱۱ ہیں۔ تعجب ہے کہ مطبعہ فیہر جلد کی لوح پر جلدوں کی تعداد ۱۲ اور صفحات کی تعداد ۴۸۰۰ لکھی ہے، انتہا

یہ کہ چودھویں جلد کی لوح پر بھی یہی اطلاع درج ہے۔
 اس تاریخ کا خلاصہ بھی کیا گیا تھا، اس کا ایک قسمی نسخہ میرے یہاں
 ہے۔ یہ خلاصہ فلسفہ کے ۳۸۰ صفحات پر ختم ہوا ہے۔ خلاصہ نگار قاضی ابوالنہین
 مسعود بن محمد بخاری حنفی المتوفی ۴۹۱ھ خطیب کے شاگرد ہیں، دیباچہ میں
 تاریخ خطیب کی تعریف کر کے لکھتے ہیں کہ ”طویل زیادہ ہے“ اس لئے میں نے
 منتخب رجال کے (بہ ترتیب اصل کتاب) حالات، شعرو حدیث، حکایت حسب
 سند خود مختصراً نقل کئے ہیں، واضح ہو کہ کل رجال خلاصہ کی تعداد چند صد
 سے تجاوز نہ ہوگی، منتخب شعرو غیرہ مستقل عنوان ہیں۔

بستان المحذین سے واضح ہوتا ہے کہ تاریخ خطیب کا کوئی حصہ شاہ صاحب
 کے پیش نظر بھی تھا مگر مطبوعہ نسخہ کو دیکھ کر یہ یقین مشکل ہے کہ کونسا جز کتاب
 تھا، عبارت بستان کا ترجمہ یہ ہے۔

”تاریخ بغداد و خطیب بغدادی کی تصانیف میں سے ہے، اس کے خزانہ
 کے شروع میں مناقب بغداد اور اس مبارک بنیاد کی بزرگی اور اس کے
 باشندوں کے محاسن اخلاق درج کئے ہیں“

اس کے بعد بغداد کی دونوں نہروں کا جو دجلہ اور فرات ہیں کر کیا ہے،
 بخاری کے حالات شرح و بسط کے ساتھ لکھے ہیں، محمد بن عبدالرحمن بن ابی
 ذئب کے احوال تک کتاب کا ایک ربع ختم ہو جاتا ہے پہلی اسناد اس کی یہ

ہی: حافظ ابو بکر نے کہا ہے کہ ہم کو عبدالفریز ابن ابی الحسن القریسینی نے خبر دی: انھ
اس کے بعد چند شعر مرح بغداد کے نقل کئے ہیں جن کا پہلا شعر ہے:

قدی لک یا بغداد کل قبیلۃ من الامراض حتی خطتی دہ یاریا

مطبوعہ نسخہ کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مناقب بغداد جلد اول کے ابتدا
میں ہیں، علیٰ ہذا القیاس جلد و فرات کا ذکر امام بخاری کا ذکر جلد دوم کے
آغاز میں ہی محمد بن عبدالرحمن بن ابی ذئب کا ذکر اسی جلد کے تین ربع ختم
ہونے پر شروع ہوتا ہے اب سوال یہ ہے کہ شاہ صاحب کے ملاحظہ میں
کونسی جلد تھی، بظاہر جلد اول و دوم کا مجموعہ تھا، اس صورت میں ابن ابی
ذئب کے ذکر تک ربع کتاب ختم ہونے کا کیا مطلب ہوگا۔

خطیب بغدادی | نام احمد بن علی بن ثابت بن احمد بن ہمدی بغدادی کنیت
ابو بکر ^{۳۹۲} میں بمقام درزبجان پیدا ہوئے جو عراق کا ایک قریہ تھا، ان کے
والد قریہ مذکور میں خطیب تھے، اور فی الجملہ علم آشنا باپ کی تحریص سے بیٹے
نے تحصیل علم شروع کی، گیارہ برس کی عمر تھی کہ والد نے ان کو حدیث سنونی
شروع کر دی تھی، اس کے بعد خطیب نے اپنی محنت سے اقلیم وراقلم حیات
کے علم حاصل کیا، جملہ فنون حدیث میں اہم وقت ہو گئے۔ حافظ ابو نعیم ان
کے مشائخ میں ہیں، حافظ ابن ماکو لا شاگرد، حافظ ابن عساکر جو بیس شاگردوں
کے شاگرد، خطیب کا شاگرد، شافعیہ میں ہی، فقہ ابن المحالی، اور قاضی ابو طیب

سے حاصل کی اس پر اتفاق ہے کہ دارقطنی کے بعد علوم حدیث کا ماہر ان سے بڑھ کر نہیں ہوا، حفاظ کا ان پر خاتمہ ہو گیا، صاحبِ ہیبت باوقار اور ثقہ تھے۔ خط پاکیزہ تھا، کثیر الضبط، فصیح البیان، آواز بلند تھی، جو روایت حدیث کے وقت جامع منصور کے آخری حصے میں سنی جاتی تھی۔ سنی کرمیہ کے سامنے صحیح بخاری مکہ مکرمہ میں پانچ دن میں پڑھی، عمر کا زیادہ حصہ بغداد میں صرف کیا، حاضری حرم کے وقت زفرم پی کرتین دعائیں کیں، بغداد میں اپنی تاریخ کی روایت کریں، جامع منصور میں روایت حدیث کریں، حضرت بشر حافی کے پہلو میں دفن ہوں، تینوں دعائیں قبول ہوئیں۔

سفر حج میں شام تک قریب غروب ایک قرآن ترتیل کے ساتھ ختم کر لیتے تھے، اس کے بعد لوگ جمع ہو کر روایت حدیث کی التجا کرتے، خطیب سواری میں بیٹھ کر روایت حدیث کرتے (عرب میں سفر شب کو ہوتا ہے) ایک بار کسی نے ان کو دیکھ کر کہا تم حافظ ابو بکر خطیب ہو، فرمایا میں ابو بکر خطیب ہوں، حفظ حدیث دارقطنی پر ختم ہو گیا چلتے چلتے کتاب کا مطالعہ کرتے جاتے، خبیلیوں کی سختی سے تکلیف اٹھائی، تصانیف کی تعداد ۵۶ ہے (تفصیل ملاحظہ ہو تذکرہ ذہبی میں)۔ بہت دولت مند تھے، اہل علم اور علم کی خدمت میں بڑی بڑی فیس خرچ کیں، عقائد میں مذہب ابو الحسن اشعری کے پیرو تھے جو بقول امام سبکی محدثین کا مذہب قدیم و حدیثاً رہا ہے۔

ایک بار شیخ ابواسحاق شیرازی کے درس میں حاضر ہوئے، شیخ نے ایک حدیث بخرن کثیر السقا سے روایت کی بعد روایت خطیب کی جانب منوجہ ہو کر کہا ان کی نسبت کیا کہتے ہو؟ کہا اجازت ہو تو حال بیان کروں، یہ سن کر شیخ ان کے سامنے بمنھل کر شگرد کی طرح بیٹھ گئے، خطیب نے اس شرح و بسط سے حال بیان کیا کہ اس کو سن کر شیخ ابواسحاق نے کہا کہ خطیب اپنے وقت کے دایقطنی ہیں۔

اکثر برس کی عمر پا کر ۶۳ھ میں انتقال کیا، نماز جنازہ ابوالحسن ابن المہدی نے پڑھائی، شیخ ابواسحاق شیرازی نے جنازہ کو کندھا دیا، حضرت بشر حافی کے پہلو میں دفن ہوئے رضی اللہ عنہ۔ وفات سے پہلے کتابیں وقف کر دیا مال و دولت خلیفہ کی اجازت لیکر تقسیم کر دی چونکہ کوئی وارث نہ تھا لہذا متروکہ حق بیت المال ہوتا، اجازت یوں ضروری تھی۔

(ماخوذ از تذکرۃ الحفاظ ذہبی و بطغات بسکی)

تاریخ خطیب | جیسا کہ اوپر لکھا گیا تاریخ چودہ جلدوں میں ہے، مصر سے ۱۳۴۹ھ میں اشاعت شروع ہوئی، بغداد کے حالات و واقعات آغاز بنیاد سے ۶۳ھ تک لکھے ہیں اور یہ زمانہ (جیسا کہ لوح کتاب پر بھی لکھا ہے) بغداد کی اقبال مندی کا زمانہ ہے۔ خطیب دیباچہ میں لکھتے ہیں ”یہ کتاب نینۃ الاسلام کی تاریخ ہے جس میں اس کی آبادی کا ذکر ہے، اس کے کبرا، ساکنین،

دارِ دین اور علما کا تذکرہ ہے، اپنے علم و معرفت کی حد تک میں نے اس میں حالات لکھ دیئے ہیں۔ اس عہد کے دستور کے مطابق حالات و واقعات بسلسلہ روایت لکھے ہیں، سب سے اول بروایت یونس امام شافعی کا قول ہے، یونس سے پوچھا تم بغداد گئے ہو، نفی میں جواب سن کر فرمایا ما مرأیت الدنیا تم نے دنیا نہیں دیکھی۔

تاریخ خطیب جس طرح بہترین زمانے کی تاریخ ہے، اسی طرح طرزیان کے لحاظ سے مسلمان مورخین کی تصنیف کا ایک اعلیٰ نمونہ ہے۔ الفاظ بقدر معانی استعمال کئے ہیں، عبارت آرائی و مدح طرازی کا نام نہیں، بیان صاف اور متین ہے، جرح و تعدیل دونوں بے لاگ ہیں، اگرچہ بعض معرکۃ الارواقہات میں قوت فیصلہ کی کمی نمایاں ہے، محدثانہ روایات ہیں، ادبیانہ مبالغہ، منطقیانہ تذبذب پاس نہیں۔

روش تاریخ مرویہ طریقہ سے علیحدہ ہے، بجائے خلفاء و امراء کو مستقل موضوع قرار دیکر ان کے حالات بیان کرنے کے رجال تاریخ کا ذکر تہریر حروف تہجی کیا ہے، اسی سلسلہ میں اپنے اپنے موقع سے خلفاء و امراء بھی جاتے ہیں، رجال کے سلسلے میں ہر فن اور علم کے ماہرین مذکور ہیں، مفسرین تفسیر و فقہاء سے لیکر شعراء و مغنیوں و اہل صنعت تک سب ہی کا ذکر ہے، اس طرح ۸۳۱ء مشاہیر رجال کا تذکرہ ہے۔

چونکہ یہ زمانہ مجتہدانہ قوت کا تھا اس لئے اکابر اہمست سب ہی اس سلسلے میں آگئے ہیں، مگر وہ حضرات جو بعد کو ہوئے ابتدائی چند بابوں میں مختلف فقہی مسائل سے محدثانہ و فیہانہ بحث کی ہے، مثلاً زمین بغداد کی نیل و شراذ اور اس کی پیداوار کا کیا حکم ہے، چونکہ حضرت عمرؓ نے سواد عراق کی زمین کو مسلمانوں کے حق میں وقف فرما دیا تھا اس لئے اس پر مالکانہ قبضہ و تصرف فقہائے ایک گروہ کے نزدیک ناجائز و مکروہ تھا، امام احمد بن حنبلؒ سے کسی نے تقویٰ کے متعلق کوئی مسئلہ پوچھا تو فرمایا: یتعظروا اللہ! میرے لئے وسع و تقویٰ کے مسئلے پر گفتگو کرنی درست نہیں اس لئے کہیں بغداد کی پیداوار کھاتا ہوں بشر بن الحارث (حافی) ہوئے تو وہ تم کو جواب دے سکتے، صلیٰ کو اسی لئے بغداد کی سکونت میں کلام تھا، اس بحث پر موافق و مخالف دونوں پہلوؤں سے بسیط بحث کی ہے فیصلہ جواز کے حق میں دیا ہے۔ دوسرے باب میں یہ بحث ہے کہ حضرت عمرؓ نے ارض سواد فاختین میں تقسیم کیوں نہیں فرمایا، اسی سلسلے میں عہد فاروقی کے بند و بست اراضی کا ذکر آتا ہے جو حضرت عثمان بن حنیف صحابی نے کیا تھا، اس بیان میں بند و بست شدہ اراضی کی شرح لگان، اقسام پیداوار، تعداد و رقبہ سب کچھ آجاتا ہے، لگان صرف قابل زراعت اراضی پر تھا، مکانون وغیرہ پر لکس نہ تھا، دوکانوں پر لکس ہمدی خلیفہ نے لگایا ہے۔

اسی سلسلے میں ایک باب اُن روایتوں پر ہے جو عراق کی بُرائی پر ہیں اور
 بعد بیان ان کی تصحیح کر کے ضعیف قرار دیا ہے۔ اس کے بعد مناقب عراق اور
 اہل عراق کی صفات کا بیان ہے، عراق کی آب و ہوا کے اعتدال کی تعریف ہے اہل عراق
 کی عقل و اخلاق کی تعریف ہے، اس کے ساکنین کی خدمت حدیث کا بیان ہے فرماتے ہیں
 کہ ”محدثین بغداد کا دامن وضع حدیث اور کذبِ اہل بیت کی شہرت پاک ہے بخلاف اہل کوفہ و خراسان
 کہ ان کی احادیث موضوعہ اور اسانید مصنوعہ پر جلدیں کی جلدیں لکھی گئی ہیں“ ایک قول لکھا ہے ”علم
 حجازی اخلاق عراقی، طاعت شامی جیب کسی شخص میں جمع ہوں تو وہ کامل
 ہے“ دوسرا قول اذا خرجت من العراق فالدینا کھار سستاق۔ جب تم عراق
 سے نکل آئے تو ساری دنیا دہات ہے۔ یوم جمعہ بغداد کا ترویج مکہ کی عید طوس کی شہنشاہی
بغداد | اس مقام کا قدیم نام بغداد تھا، بغداد کی وجہ تسمیہ یہ لکھی ہے کہ بنو
 اہل مشرق کے ایک بت کا نام تھا، داؤ یعنی عطیہ یعنی بنو دیوتا کا بخشا ہوا
 اسی لئے لگے زمانے میں فقہاء اس نام کا استعمال کروہ خیال کرتے تھے اب
 بغداد، بغداد شریف ہی یہ ہے ارباب صلاح اور اہل دل کی گرمی تاثیر بغداد
 کو بغداد اور بغداد بھی کہتے تھے (کیا دان اس میں ہندی کا لفظ خیرات
 کے معنی میں ہی ایک وجہ تسمیہ میں بنو کو بنو کا تحفہ بھی بیان کیا ہے اور داؤ
 ایک آدمی کا نام۔ اس صورت میں نام بغداد تھا اس نام کے استعمال میں فقہاء
 کو گراہت نہ تھی۔

منصور نے جس موقع پر مدینۃ السلام آیا دیکھا وہاں اہل یثرب کا ایک فرقہ تھا جس کا نام الملبغہ تھا کہ تھا ساٹھ آدمی اس کے مالک تھے منصور نے ان کو معاوضہ دیکر رضا مند کیا اور اسی مقام پر نیا شہر آباد کیا، چونکہ شہر و جبلہ کے کنارہ بسایا گیا اور جبلہ کا نام وادی السلام و قصر السلام تھا اس مناسبت سے شہر جدید کا نام مدینۃ السلام رکھا گیا۔

خلافت بنی عباس جن اثرات کے تحت بنو امیہ کے مقابلے میں قائم و کامیاب ہوئی ان کا اقتضایہ تھا کہ اس کا دار الخلافہ و مرکز عراق میں ہوتا، اسی لئے عبد اللہ السفاح اول خلیفہ عباسی (۱۳۲-۱۳۳ھ) نے دار الخلافہ پہلے کوفہ میں بنا کر اس کا نام ہاشمیہ رکھا۔ ۱۳۲ھ میں ابنہ کو دار الخلافہ قرار دیکر ہاشمیہ سے موسوم کیا وہیں سفاح کی وفات و تدفین ہوئی اور وہیں منصور کی بیعت (معجم البلدان)۔

مدینۃ السلام کی بنیاد ۱۳۳ھ میں رکھی گئی ۱۳۶ھ میں شاہی عمارتوں کا اس قدر حصہ تیار ہو گیا کہ منصور مع لشکر اور خزانے کے ہاشمیہ سے منتقل ہو کر وہاں آگیا۔ سلسلہ تعمیر ۱۳۹ھ تک جاری رہا سنہ مذکور میں چار دیواری بنائی ہوئی پر کام ختم ہو گیا، مصارف تعمیر چالیس لاکھ آٹھ سو درہم ہوئے، طریقہ تعمیر یہ تھا کہ اول تمام ممالک خلافت سے ہر قسم کے کاریگر مثلاً انجینیر، مہندس، معمار، نجار، لوہار وغیرہ فراہم کئے گئے ان کی تنخواہیں مقرر کیں، اس طرح ہزاروں آدمی

جمع ہونے پر انجینیروں کو اپنا ذہنی نقشہ سمجھایا، انہوں نے اس کے مطابق داغ بیل کی، شہر کا نقشہ درود قرار دیا گیا، اس اہتمام سے تعمیر شروع ہو کر پانچ سال میں ختم ہو گئی، عجیت کا اثر ابھی تھا کہ ساعت لوحِ نحتِ نجم نے تجویری کی یہاں تعمیر کے ضمن میں بہت سے مفید مباحث اُجائے ہیں، مثلاً معماروں وغیرہ کی شرح تنخواہ، اس کی مناسبت سے اس عہد میں اجناس کا نرخ، مدینۃ السلام کی پیمائش، اس کے دروازے، مساجد، پل، مقابر، نہریں وغیرہ۔

تعمیر کے بعد جو ترہیں خود منصوبے کیس ان کا ذکر ہے، بازاری پیلے محلّات شاہی کے زیادہ قریب تھے، دور ہٹا کر آباد کئے گئے اس طرح کراخ کی آبادی وجود میں آئی، سڑکیں چوڑی کی گئیں، سب سے زیادہ چوڑی سڑک چالیس زراع (ہاتھ) چوڑی تھی، تقریباً ۱۰ فٹ کراخ کے بعد رصافہ ولیعہد کی لئے آباد کیا، یہ شہر کا واقعہ ہے۔ اسی طرح عہد بہ عہد کے اضافے بیان کئے ہیں، اسی ضمن میں عروج و تکلفات کا وہ منظر سامنے آجاتا ہے جبکہ المقصد کے عہد (شہزادہ) میں سفیر روم کی آمد میں شہر آراستہ کیا گیا تھا، تفصیل کا شوق ہو تو اصل کتاب دیکھو۔

اُن مقابر کے بیان میں جو علما و صلحا کے لئے مخصوص تھے جداگانہ مستقل باب ہے، سب سے اوّل مقابر قریش کا بیان ہے جہاں حضرت موسیٰ کاظم کا مزار تھا (یہی مقام اب کا طین ہے) ابو علی الحلال کا قول نقل کیا ہے، ”ما ہنّی

۲۔ مقصدت قبر موسیٰ بن جعفر فتوٰ سلّٰت بہ کلا سہل اللہ تعالیٰ ایا احب
جب مجھ کو کوئی مشکل پیش آتی اور میں موسیٰ بن جعفر کی قبر پر حاضر ہو کر ان کے توسل
سے دعا کرتا تو اللہ تعالیٰ میری مراد بر لاتا۔

باب حرب کے مقبرے میں امام احمد بن حنبل اور حضرت بشر حافی مدفون
تھے۔ اسی سلسلے میں دو روایتیں ہیں، امام احمد بن حنبل کی وفات کے بعد
کسی نے خواب میں دیکھا کہ ہر قبر پر ایک قندیل روشن ہو چھا یہ کیا ہو؟
”تم کو معلوم نہیں؟ امام احمد بن حنبل کی آمد کے سلسلے میں یہ قبریں پر نور ہوئی
ہیں جو عذاب میں تھے ان پر رحم فرمایا گیا“ خاکسار کہتا ہے کہ جو امر دامام کا
استقبال اسی شان سے ہونا تھا، رضی اللہ عنہ۔

دوسری روایت حضرت بشر حافی کے وصال کے متعلق ہے ایک اوی
کا بیان ہے کہ میں نے اپنے ایک بڑوسی کو بعد وفات دو حلقے پہنے ہوئے دیکھا
استفسار پر کہا کہ ہماری قبرستان میں بشر بن الحارث دفن ہوئے ہیں اس
سلسلے میں تمام اہل مقبرہ کو دو دو حلقے عطا ہوئے ہیں، قدس سرہ۔

حضرت معروف کرخی کی قبر باب الابر کے مقبرے میں تھی اس کی نسبت
لکھا ہے قبر معروف چھب بک بقضاء الحوائج، سو مرتبہ قل ہوا اللہ پڑھ کر جو دعا
ان کی قبر کے قریب کی جائے مقبول ہوتی ہے۔

مقبرہ خیزران میں محمد بن اسحاق مصنف سیرۃ مدفون تھے نیز امام عظیم ابو حنیفہ

امام عظیم کی قبر کے متعلق امام شافعی کی ایک روایت لکھی ہے، علی بن عبیدون (شاگرد امام شافعی) روایت کرتے ہیں کہ مجھ سے شافعی نے کہا، 'انی لا تبارک بابی حنیفہ واجیئ الی قبرہ فی کل یوم لقبرہ زائراً فاذا عرضت لی حائے صلیت رکعتین وجئت الی قبرہ وسألت اللہ تعالیٰ الحاجۃ عندہ فیما تبعد عنی حتی تقضی' میں ابو حنیفہ کے توسل سے برکت حاصل کرتا ہوں ہر روز ان کی قبر کی زیارت کو جاتا ہوں، جب کوئی حاجت پیش آجاتی ہے دو رکعت نماز پڑھ کر ان کی قبر کے پاس اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں، دعا کے بعد مراد برآتے ہیں دیر نہیں لگتی۔

یہ بیانات جلد اول کے صفحہ ۲۷۷ تک چلے جاتے ہیں، اس کے بعد مدائن کا ذکر بوجہ قرب تمام آتا ہے، ذکر مدائن تقریب ہو جاتا ہے حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ذکر کی جن کے قدم سے مدائن مشرف ہوا، ان حضرات کی تعداد پچاس ہے، اسی شرف کی وجہ سے مدائن کا ذکر دیگر قصبات مثلاً بغداد مثلاً نمروان، انبار وغیرہ سے پہلے کیا ہے۔

سب سے اول ذکر ہے حضرت امیر المومنین علی کا، سب سے آخر میں عبد اللہ الحارث کا ذکر مدائن بھی باعث ہوا ہو تا یح خطیب میں حضرات صحابہ کے ذکر مبارک کے لئے کا ورنہ بغداد میں کسی صحابی کی آمد ثابت نہیں۔
حضرت علیؑ کے مدفن کی بحث بسیط ہے، راوی نے امام ابو جعفر محمد بن علی

(امام باقر) سے پوچھا کہ حضرت علی کہاں دفن ہوئے تو کہا بالکوفۃ لیلاً وقد غمّی عنی قبرہ، کوفہ میں شب کو اور مجھ کو ان کے قبر کا حال نہیں معلوم محمد بن سعد کی روایت ہے کہ کوفہ میں مسجد جامع کے قریب قصر الامارۃ میں دفن ہوئے۔
عبد الملک راوی کا بیان ہے کہ میں حافظ ابو نعیم کے پاس بیٹھا تھا کہ کچھ سوار وہاں سے گزرے، میں نے کہا یہ لوگ کہاں جاتے ہیں، کسی نے کہا علی بن ابی طالب کے مزار کو جاتے ہیں، حافظ ابو نعیم نے میری طرف مخاطب کر کہا کذباً نقلہ ابنہ حسن الی المدینۃ یہ لوگ کاذب ہیں ان کو ان کے بیٹے حسن نے مدینہ منتقل کر دیا ہے۔ شریک کا یہ قول حدیث بغوی میں ہے،
نقلہ واللہ الحسن بن علی الی المدینۃ، واللہ حسن بن علی نے ان کو مدینہ منتقل کر دیا، اس مضمون کی اور متعدد روایتیں ہیں۔

حافظ ابو نعیم سے خطیب نے روایت کی ہے کہ ابو جعفر الحضری اس کے منکر تھے کہ جو مصنوعی قبر کوفہ کی بلندی پر ہے وہ حضرت علی کی قبر ہو اور یہ بھی کہتے تھے کہ شیعوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ یہ قبر کس کی ہے تو وہ سنسلا کر دیں گے، یہ قبر بغیرہ بن شعبہ کی ہے اگر یہ قبر علی کی ہوتی تو میں اس کو اپنا لیا و ما ولی بنا لیتا۔

حضرت امام حسین کی قبر کے متعلق لکھا ہے احمد بن سعید احوال سے روایت ہی سألت ابا نعیم عن زیارت قبر الحسن فکانہ انکر ان یعلم ابن قبرہ۔

میں نے ابونعیم سے زیارتہ قبر حسین کی بابت دریافت کیا تو ان کے بیان سے ایسا معلوم ہوا کہ ان کو اس کا علم نہ تھا کہ ان کی قبر کہاں ہے صحابہ کرام کے سلسلے میں پانچواں نمبر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ذکر کا ہی اُنہائے ذکر میں لکھا ہے، حضرت عمرؓ نے ان کو کوفہ قرآن اور شرائع و احکام کی تعلیم لئے بھیجا، فبت عبد اللہ فیہم علما کثیرا و فقیہ متہم جعافیرا، کوفہ پہنچ کر عبداللہ نے کوفیوں میں بکثرت علم پھیلایا، اور ایک گروہ کثیر ان کی تعلیم سے فقیہ بنا۔ خاکسار کہتا ہے کہ یہی علم فقہ حنفی کی بنیاد ہے۔

حضرت ابن مسعودؓ کے اخلاق اسلامی کی وسعت کا ایک واقعہ اس زمانے میں شمع ہدایت بن سکتا ہے۔ علقمہ راوی ہیں کہ میں عبداللہ بن مسعود کے ساتھ مدائن سے نکلا، راستے میں ایک جھوسی بھی ہمارے ساتھ ہولیا، آگے چل کر عبداللہ بن مسعود کسی ضرورت سے ہم سے الگ ہو گئے، واپس آئے تو مجھ سے دوسرے راستے پر جا چکا تھا، یہ دیکھ کر اس راستے پر جا کر اس سے ملے اور سلام کیا اور فرمایا ان للصیحۃ حقار فاق کا بڑا حق ہے، کاشش اس واقعے کو سن کر ہمارے سینے کشادہ ہو جائیں۔

ترجمہ | صحابہ کرام کا ذکر صفحہ ۲۱۲ پر ختم ہونے پر کتاب اپنے موضوع کی طرف رجوع کرتی ہے، اور اہل بعداد کا ذکر شروع ہوتا ہے۔ خطیب لکھتے ہیں اس سلسلے میں خلفاء، اشراف، کبراء، قضاة، فقہاء، محدثین، قراء، زہاد، صلحاء،

متاؤہیں، شعر لے اہل مدینۃ السلام کا مذکور ہے، اہل مدینۃ السلام سے مراد
ہیں جو وہاں پیدا ہوئے یا دوسری جگہ سے آکر وہاں بسے اُن کا بھی ذکر
ہی جو بغداد چھوڑ کر دوسری جگہ فوت ہوئے، وہ بھی مذکور ہیں جو اس کی فواج
قریب میں ساکن تھے یا وہاں آکر رہے، ان کی کنیت، ان کا نسب، مشہور
واقعات، حسب، اخبار نیک، مدۃ عمر، تاریخ وفات، حالات بقدر اپنی معرفت
و علم کے دلچ کئے ہیں اسی کے ساتھ ان کے متعلق شواہد و ذم و فح قبول
ورد اور تعدیل و جرح کے جو الفاظ محفوظ ہیں وہ نقل کر دیئے ہیں اور حروف
معجم کی ترتیب ملحوظ ہے تاکہ مطلب باسانی حاصل ہو سکے، بعض اوقات کسی
بلند پایہ کتاب میں کوئی اہم مضمون نظر سے گزرا دوسرے وقت تلاش کیا، بہت
وقت صرف کیا، نہ ملا، چھوڑ دیا، حالانکہ ضرورت و حاجت باقی رہی، اسی لئے
حروف تہجی کی ترتیب اختیار کی۔

نام مبارک سے برکت حاصل کرنے کے لحاظ سے اول ان صاحبوں کا ذکر
ہی جن کا نام محمد تھا، اس کے بعد حروف تہجی کی پابندی کی ہے، اسی ضمن میں
حافظ تہجدی کا قول نقل کیا ہے کہ طالب حدیث پر لازم ہے کہ سب سے اول اپنے
شہر کی کتب حدیث اور ان کے مولفین کے حال سے آغا ز کرے، ان کی فہم
میں ملکہ تائمہ بہم پہنچائے جس سے صحیح و سقیم وغیرہ کی معرفت تائمہ حاصل ہو، اس
کے بعد دوسرے شہروں کو لے۔

رجال تذکرہ کے حالات کے ضمن میں بڑے بڑے علمی دقائق و مباحث
مجتہدانہ و محدثانہ قوت کے ساتھ حل ہوتے جاتے ہیں جن سے علما استفادہ
کر سکتے ہیں، کاش اہل مطبع مطالب کی فہرست بھی مرتب کر سکے جس طرح یورپ
میں ہوتا ہے۔

اسم مبارک سے مستثنیٰ مشاہیر کے ۵۹ تذکرے تین جلدوں میں آئے
ہیں، چوتھی جلد احمد نامی مشاہیر سے شروع ہوتی ہے۔
ہم چند تذکروں کا خلاصہ لکھ کر اس عہد کے علما کا پایہ بلند دکھانا چاہتے ہیں
خصوصاً یہ کہ یونانیت سے اذہان کے مغلوب ہو جانے سے قبل ہمارے علم
و علما کی کیا شان تھی۔

سب سے اول ذکر محمد بن اسحق سیرۃ نگار کا ہے، اور یہ (بقول مولف) اس
وجہ سے کہ ان سے زیادہ کوئی اور اکبر سن، اعلیٰ اسناد، اقدام موت نہ تھا،
ورنہ حروف تہجی کے رعایت کے اعتبار سے محمد بن احمد کا ترجمہ پہلے آتا واضح
ہو کہ محمد بن اسحق صاحب سیرۃ کے تذکرے کی مناسبت سے تمامہ مشاہیر
جن کے باپ کا نام اسحق تھا، اسی سلسلے میں آگئے ہیں، اس طرح یہ سلسلہ
۵۱ سے شروع ہو کر ۹۶ پر ختم ہوتا ہے، ۹ نمبر سے محمد بن احمد کا آغاز ہوا، آدم پر مقرر
محمد بن اسحق صاحب سیرۃ | محمد بن اسحق صاحب سیرۃ کی کنیت بقول قوی ابو بکر،
ابو عبد اللہ قول ضعیف ہے۔ صحابہ کرام میں حضرت انس بن مالک کو دیکھا،

اکابر تابعین سے روایت کی ہے، مثلاً حضرت نافع زہری، قاسم بن محمد، امام محمد باقر، ائمہ علمائے ان سے روایت کی ہے، مثلاً یحییٰ بن سعید، سفیان ثوری، شعبہ، حماد بن سلمہ، سفیان بن عیینہ وغیرہم۔ بغداد آکر مقیم ہوئے، وہیں مقبرۃ الخیران میں مدفون ہوئے، بعض کے نزدیک فارسی الاصل ہیں، بعض کی روایت میں عربی۔ سوسنی بن جابر حضرت ابوہریرہؓ کے راوی ان کے چچا تھے، ان کی جرح تعدیل کے متعلق طویل بحث ہے، ان کے ثقہ اور صادق ہونے پر اکابر کا اتفاق نقل کیا ہے۔

اسی سلسلے میں امام مالکؒ کی جرح کے مالہ و ما علیہ سے محققانہ بسیط بحث کی ہے کہ محققین کے نزدیک امام مالکؒ کی جرح کا کیا پایہ ہے۔ تالیف سیرۃ کی وجہ ایک روایت سے یہ بیان کی ہے کہ ابن اسحاقؒ ایک روز خلیفہ ہمدی کے یہاں گئے، اس وقت خلیفہ کے پاس ایک لڑکا بیٹھا ہوا تھا، ہمدی نے چہا جانتے ہو یہ کون ہے، کہا امیر المومنین کے فرزند ہیں۔ خلیفہ نے کہا تو ان کے واسطے ایک تاریخ لکھ دو جس میں آدم علیہ السلام سے لیکر آج تک کی تاریخ ہو، چنانچہ ابن اسحاقؒ نے سیرۃ لکھی، ہمدی نے دیکھ کر کہا طویل بہت ہوگئی، مختصر کر دو، چنانچہ مختصر کی گئی، آج جو ان کی کتاب موجود ہے، وہ یہی مختصر پہلا طویل مسودہ امیر المومنین کے خزانے میں رہا۔

یہ روایت بیان کر کے خطیب نے تصحیح کی ہے کہ بلحاظ واقعات یہ روایت

صحیح نہیں۔ ابن اسحق خلیفہ منصور کے پاس گئے ہوں گے، اور ان کے پاس ہری
ان کا فرزند ہوگا، ہمدی کی خلافت کا آغاز ۱۵۸ھ میں ہوا، ابن اسحاق
کی وفات ۱۵۸ھ میں ہوئی، بعض نے ابن اسحاق کا سن وفات ۱۵۸ھ اور
۱۵۲ھ بھی بیان کیا ہے۔

محمد بن ابراہیم ابو حمزہ الصوفی | محمد بن ابراہیم ابو حمزہ الصوفی، احمد بن حنبل، یسیر بن یزید
(الحافن)، سری سقطی کے صحبت یافتہ ہیں، علم قرأت کے عالم تھے، خصوصاً قرأت
ابو عمرو کے۔

امام احمد بن حنبل صوفی کہہ کر ان کو مخاطب فرماتے تھے، ماتقول فیہایا
صوفی۔ سب سے اول اسرار تصوف انہوں نے بنیان کے چنانچہ خلیفہ بنی روایت
کی ہے کہ بغداد میں جس نے سب سے اول صفاء ذکر، جمع ہمت، محبت، شوق، قرب
انس پر کلام کیا، وہ ابو حمزہ ہیں، ان سے پہلے کسی نے علی رؤس الاشهاد یہ
مسائل بیان نہیں کئے، ۲۶۹ھ میں وفات پائی۔

امام بخاری | امام بخاری کے حالات میں تیس صفحے لکھے ہیں، جن میں حالات
کی پوری تفصیل ہے، خلق قرآن کے مسئلے پر بھی مفصل بحث ہے، جس کی وجہ سے
امام بخاری کو آخر عمر میں دشواری پیش آئی۔

حلیہ ضعیف الجسد۔ قد اوسطہ، طویل نہ قصیر، جمعہ کے دن بعد نماز جمعہ
۱۳ ارشوال ۱۹۲ھ میں پیدا ہوئے۔ عید الفطر کی شب میں ۱۵۶ھ میں وفات

پائی، نماز طرکے بعد مدفون ہوئے کسی نے پوچھا کہ طلبِ حدیث کس طرح شروع کی فرمایا دس برس کی عمر میں مجھ کو الامام ہوا کہ حفظِ حدیث کروں، اس وقت میں نشیوں میں کام سیکھتا تھا، اس کو چھوڑ کر میں تحصیلِ علمِ حدیث میں مشغول ہو گیا الداعی وغیرہ کے یہاں جانا شروع کیا، ایک روز الداعی نے کہا سفیان عن ابی الزبیر عن ابراہیم، میں نے کہا ابوالزبیر نے ابراہیم سے روایت نہیں کی، انہوں نے جھڑک دیا، میں نے کہا اصل تمہارے پاس ہی تو دیکھ لو، چنانچہ وہ گھر میں گئے، اصل کتاب دیکھ کر باہر آئے مجھ سے پوچھا روایت کس طرح ہوئی میں نے کہا ”الزبیر بن عدی عن ابراہیم، یہ سن کر قلم میرے ہاتھ سے لیا اور اپنا نسخہ صحیح کر کے کہا تمہارا بیان صحیح ہی کیسی نے پوچھا اس وقت کیا عمر تھی، فرمایا گیارہ سال کی، سولہ برس کی عمر میں ابن مبارک، ویحییٰ کی کتابیں حفظ کر کے سمجھنے لگے تھے، اسی سال اپنی والدہ اور بھائی کے ساتھ مکہ روانہ ہوئے حج کے بعد بجائی واپس گئے خود تحصیلِ حدیث کے واسطے وہاں رہ گئے۔ اٹھارہ برس کی عمر میں قضا یا احمادہ والتابعین اور ان کے اقوال کی تصنیف شروع کر دی، اسی زمانے میں چاندنی راتوں میں تاریخ کی تصنیف قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھ کر کہ ان کا قول ہو کہ تاریخ میں جتنے نام آئے ہیں سب کے متعلق کوئی نہ کوئی قصہ مجھ کو معلوم تھا مگر میں نے زیادہ طوالت پسند نہیں کی فرمایا، میں نے تاریخ تین مرتبہ تصنیف کی، ہی تاریخ کی تصنیف

کے بعد اس کا نسخہ اسحق بن راہویہ امیر عبداللہ بن طاہر کے پاس لے گئے،
اور کہا کیا سحریں تم کو نہ دکھلاؤں؟ عبداللہ بن طاہر دیکھ کر تعجب ہ گیا۔

جامع صحیح بخاری کی تالیف کی بابت ارشاد ہے کہ ایک مرتبہ میں اسحق بن
راہویہ کے پاس تھا، بعض دوستوں نے کہا کاش تم سنن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم میں ایک مختصر لکھتے میرے دل میں یہ خیال جم گیا، اور میں نے جامع
صحیح کا جمع کرنا شروع کر دیا، جامع میں صرف صحیح حدیث لکھی ہے، بہت سی
حدیثیں طویل الحال ہونے کی وجہ سے چھوڑ بھی دی ہیں، ہر حدیث غسل کر کے
لکھی ہے، تراجم کتاب مابین المنبر والقبور و رکعت نماز پڑھ کر لکھے ہیں۔ فریدی کا قول
ہے کہ جامع صحیح کی روایت بخاری سے نوے ہزار آدمیوں نے کی اب ان میں
سے صرف میں باقی ہوں۔ رمضان المبارک میں دن میں افطار تک ایک بار
کلام مجید ختم کر لیتے تھے فرماتے تھے ہر ختم کے وقت دعا قبول ہوتی ہے، مسجد
میں کسی نے امام بخاری کی ڈاڑھی میں سے تنکا نکال کر وہیں ڈال دیا، راوی
کا بیان ہے کہ میں نے دیکھا کہ امام نے لوگوں کی نگاہ بچنے پر ہاتھ بڑھا کر اس کو
اٹھایا اور استین میں رکھ لیا مسجد سے باہر گئے تو اس کو لے جا کر باہر ڈال دیا۔
آج بہت سے بخاری خواں اس واقعے سے ادب آموز ہو سکتے ہیں۔

ایام طالب علمی میں چند روز درس میں حاضر نہ ہوئے، ساتھیوں نے تلاش
کی تو معلوم ہوا کہ لباس پھٹ گیا، عریانی کی وجہ سے خانہ نشین ہیں۔ رفقاء نے

لباس کا اہتمام کیا تو شامل درس ہوئے۔ ایک ساتھی کا بیان ہے کہ میں امام
سفر میں راتوں کو امام بخاری کو دیکھتا تھا کہ شب میں پندرہ بیس مرتبہ اٹھتے
چٹھا ق سے اگ بھال کر بتی روشن کرتے حدیثوں پر نشان بناتے پھر لیٹ
جاتے۔ امام کا قول تھا کہ میرے نزدیک حامدا اور ذام (مح کرنے والا اور مدد
کرنے والا) یکساں ہے۔

کئی صفحات پر امام کے فضائل اور اکابر کی رائیں اُن کے حق میں پھیلی ہوئی
ہیں۔ امام مسلم بن حجاج ان کے سامنے اس طرح بیٹھتے جیسے لڑکا استاد کے
سامنے ایک موقع پر انہوں نے کہا 'تم سے بغض سوائے حاسد کے کوئی نہیں
کر سکتا، تمہارا مثل دنیا میں نہیں۔ ابو مصعب المدینی کا قول ہے کہ امام بخاری
ابن حنبل سے حدیث و فقہ میں بڑھے ہوئے ہیں کسی نے سن کر کہا آپ نے
حد سے تجاوز کیا، کہا اگر تم نے امام مالک کو دیکھا ہو تو تم ان کا اور بخاری
کا چہرہ دیکھ کر بول اُٹھتے کہ یہ دونوں حدیث و فقہ میں برابر ہیں۔ امام بخاری کا
ایک قول تھا کہ مجھ کو ایک لاکھ حدیث صحیح اور دو لاکھ غیر صحیح حفظ یاد ہیں۔

وفات کے متعلق یہ واقعہ ہے کہ ابن آدم طراویسی نے روایت کی ہے کہ
میں نے خواب میں دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مقام پر جمع صحابہ
کے قیام فرما رہے ہیں۔ میں نے سلام کیا جواب سے مشرف ہوا 'عرض کی یہاں
قیام کیوں؟ فرمایا 'محمد بن اسماعیل البخاری کے انتظار میں کھڑا ہوں' ان کا

بیان ہے کہ چند روز کے بعد امام بخاری کی وفات کی خبر پہنچی، حساب لگایا گیا تو وہی شب تھی جس شب کو خواب میں حضرت سرور عالم کو انتظار میں کھڑا دیکھا تھا، رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

امام محمد | محمد بن الحسن بن الفرقد ابو عبد اللہ الشیبانی، صاحب امام ابو حنیفہ و امام اہل اہل کے مدد راصل دمشق ہیں، حرستان نامی قریہ کے باشندے، ان کے والد عراق آئے محمد واسط میں پیدا ہوئے، کوفہ میں لٹو و نما پائی وہیں امام ابو حنیفہ مسعر بن کدام، سفیان ثوری وغیرہ سے علم سنا۔ سماع حدیث بکثرت کیا، نیز امام مالک، اوزاعی، اور امام ابی یوسف قاضی سے بغداد میں سکونت اختیار کی اور حدیث وفقہ کی روایت کی، امام شافعی، جوزجانی وغیرہ نے ان سے حدیث روایت کی ہے، ہارون رشید نے قاضی مقرر کیا۔ ان کے ساتھ خراسان گئے، بمقام سے انتقال کیا وہیں مدفون ہیں ساسی روز کسائی نے وفات پائی، ہارون رشید نے کما میں نے کج لعتہ اور فقہ کو دفن کر دیا۔

پیدائش ۱۳۲ھ میں وفات ۱۹۵ھ میں عمر ۶۳ سال، اگرچہ حدیث کی سماعت کثیر تھی مگر لے پر غور کیا، اسی کا غلبہ ہوا، اور اسی میں شہرت پائی۔

ان کا قول ہے کہ باپ نے تین ہزار روپیے چھوڑے تھے، میں نے پندرہ ہزار نواور شرعی تحصیل میں اور پندرہ ہزار حدیث وفقہ کی تحصیل میں خرچ کر دیئے۔ امام شافعی نے امام محمد کا یہ قول نقل کیا ہے کہ میں تین برس سے زیادہ

امام مالک کے پاس رہا اور سات سو سے زیادہ ان سے حدیثیں سنیں۔ امام شافعی کا یہ بھی قول ہے کہ جب محمد بن حسن مالک سے روایت حدیث کرتے تھے تو کثرت سامعین سے گھر بھر جاتا، گنجائش نہ رہتی، ایک موقع پر خلیفہ ہارون رشید کی آمد پر سب لوگ کھڑے ہو گئے، محمد بن حسن بیٹھے رہے، قہوڑی دیر کے بعد خلیفہ کے نقیب نے محمد بن حسن کو بلایا، ان کے شاگرد و احباب پریشان ہوئے خلیفہ کے سامنے پہنچے تو پوچھا کہ تم فلاں موقع پر کھڑے کیوں نہیں ہوئے کہا کہ جس طبقے میں خلیفہ نے مجھ کو قائم کیا ہے اس سے نکلنا میں نے پسند نہیں کیا، اہل علم کے طبقے سے نکل کر اہل خدمت کے طبقے میں آ جانا پسند نہیں آیا۔ آپ کے ابن عم (یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) نے ارشاد فرمایا ہے، جو شخص اس بات کو محبوب رکھتا ہو کہ آدمی اس کے لئے کھڑے رہیں وہ اپنا مقام جہنم میں بنائے آپ کی مراد اس سے گروہ علماء ہے، پس جو لوگ حق خدمت اور اعزاز شاہی خیال کر کے کھڑے ہوں تو یہ دشمن کے لئے ہیبت کا سامان ہوگا، اور جو بیٹھے رہیں انہوں نے اتباع سنت کیا جو آپ کے خاندان سے لی گئی ہے، اور آپ کے لئے زینت ہو، ہارون رشید نے کہا سچ کہتے ہو، ابن ابی ذئب کے میان میں اس سے زیادہ شاندار واقعہ پڑ ہو گئے۔

بیس برس کی عمر میں مسجد کوٹنے میں علم کی تعلیم شروع کر دی تھی، یحییٰ بن صالح کا قول ہے کہ مجھ سے ابن اکثم نے پوچھا تم نے مالک کو دیکھا ہے، ان سے حدیث

سنی ہی محمد بن حسن کی صحبت میں رہے ہو کون زیادہ فقیہ تھا انہیں نے کہا محمد بن حسن مالک سے افقہ ہیں۔ ابو عبیدہ کا قول ہے کہ کتاب اللہ کا جاننے والا محمد بن حسن سے زیادہ کوئی نہ تھا یسوع بن سلیمان نے امام شافعی کا قول نقل کیا ہے کہ اگر میں یہ کہنا چاہوں کہ قرآن محمد بن حسن کی لغت میں اترا ہے، تو محمد کی فصاحت کی بنیاد پر کہہ سکتا ہوں مگر فی نے یہ قول نقل کیا ہے کہ میں نے کوئی موٹا آدمی محمد سے زیادہ سبک روح نہیں دیکھا، ان سے زیادہ فصیح بھی نہیں دیکھا، جب میں ان کو قرآن پڑھتے دیکھتا تھا تو معلوم ہوتا تھا کہ قرآن ان ہی کی لغت میں نازل ہوا ہے۔ ربیع بن سلیمان نے امام شافعی کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ میں نے محمد بن حسن سے زیادہ عاقل آدمی نہیں دیکھا، یحییٰ بن معین کا قول ہے کہ جامع صغیر میں نے محمد بن حسن سے حاصل کر کے لکھی ہے، ربیع کا قول ہے کہ امام شافعی کا مقولہ تھا کہ میں نے محمد بن حسن سے ایک شتر بار کتابیں سیکھی ہیں۔ مگر فی نے کسی نے پوچھا کہ ابو حنیفہ کے حق میں کیا کہتے ہو؟ کہا سیدہم (ان کے سردار ہیں) کہا اور ابو یوسف کہا اتبعہم للحديث (ان میں حدیث کے سب سے زیادہ تابع) کہا محمد بن حسن کہا اکثرہم تفریعاً (سب سے زیادہ مسئلے نکالنے والے) کہا زفر کہا احدثہم قیاساً (قاس میں سب سے زیادہ بہتر) امام شافعی کا یہ بھی قول ہے کہ فقہ کے معاملے میں سب سے زیادہ احسان مجھ پر محمد بن حسن کا ہے، محمد بن حسن کا اپنے متعلقین کو یہ حکم تھا کہ مجھ سے دنیاوی

کوئی فرمائش نہ کرو، جو ضرورت ہو میرے مختار سے لے لو، تاکہ میرا قلب
فاسخ البال رہی اور میں بے فکر رہوں۔

ابن داؤد کا قول ہے کہ بصرہ والوں کا خراج کتابیں ہیں، جاحظ کی کتاب
البيان والتمیین، نیز کتاب الجوان، سیبویہ کی الکتاب، عیسیٰ کی کتاب فی البین
(آنکھ پر) ہمارا خراج ستائیس ہزار مساکل پر ہے، جو حلال و حرام کے متعلق ایک
کوئی محمد بن حسن کے نتیجہ عمل ہیں، وہ ایسے قیاسی و عقلی ہیں کہ کسی انسان کو
ان کا نہ جاننا روا نہیں۔

ابراہیم الحربی کا قول ہے کہ میں نے احمد بن حنبل سے سوال کیا کہ یہ مسائل
دقیق تم کو کہاں سے حاصل ہوئے، کہا محمد بن حسن کی کتابوں سے۔

قاضی ابن رجا سے محویہ سے (جوابدال میں شمار ہوتے تھے) روایت
کی ہے کہ میں نے بعد وفات محمد بن حسن کو خواب میں دیکھا، پوچھا ابا عبد اللہ کیا
گزری؟ کہا مجھ سے ارشاد ہوا میں تم کو علم کا خزانہ نہ بناتا اگر تم کو عذاب دینے
کا ارادہ رکھتا، میں نے کہا ابو یوسف کا کیا حال ہے؟ کہا فوقی (مجھ سے
بالا تر ہیں) میں نے پوچھا ابو حنیفہ کا فوقہ بطبقات (ابو یوسف سے بہت
سطح اوپر)۔

خطیب نے امام محمد بن حسن کی بابت جرح بھی نقل کی ہے، جن میں بعض
سخت ہیں، مگر اس قریباً ڈیڑھ ہزار برس کے زمانے میں اکابر امت نے

جو فیصلہ امام محمد کی عظمت کی بابتہ کیا ہی ظاہر ہے کہ اس کے مقابلے میں کوئی جرح قائم نہیں رہ سکتی خطیب کا قول ہی کہ جو قول آخر میں نقل کروں وہ میری رائے ہے (تذکرۃ الحفاظ) چنانچہ مجموعہ کا خواب جو سب سے اخیر میں نقل کیا ہے اس سے جرح تعدیل کا فیصلہ خطیب کی تنقید کے مطابق بھی جاتا ہے۔

محمد بن جریر الطبری صاحب | ولادت ۲۲۵ھ وفات ۳۲۰ھ عمر ۹۵ سال عراق
التفسیر والتاریخ | دمشق اور مصر کی خلق کثیر سے علم حاصل کیا بغداد
میں آکر رہے اور وفات تک وہیں رہے۔ اُن ائمہ علماء میں سے تھے جن کے قول پر فتویٰ دیا جاتا تھا اور ان کی معرفت و فضل کی وجہ سے ان کی رائے مانی جاتی تھی۔ اتنے علوم کے جامع تھے کہ ان کے زمانے میں ان کی نظیر نہ تھی۔ کتاب اللہ کے حافظ تھے، قراءتوں کے ماہر معانی قرآنی میں صاحب بصیرت، احکام قرآن کے فقیہ، سنت اور اس کے حقوق کے عالم نیز اس کے صحیح و سقیم و ناسخ و منسوخ کے صحابہ و تابعین اور ان کے بعد کے علماء کے اختلافی احکام و مسائل حلال و حرام کے عارف، تاریخ انسانی کے علم تاریخ الملوک والامم میں ان کی تاریخ مشہور ہے۔ ایک کتاب تفسیر میں جو جس کے مثل کسی نے تصنیف نہیں کی، ایک کتاب کا نام تہذیب الکاتار رکھا تھا، اپنی نوعیت میں وہ بھی بے مثل تھی مگر تمام نہیں ہوئی۔ اصول فقہ و فروع میں بہت سی کتابیں لکھی ہیں، بہت سے مسائل فقہ میں متفرد ہیں جو محفوظ ہیں، اقوال فقہاء

اپنی رائے سے ترجیح بھی دی ہے۔ سمعانی کی روایت ہے کہ ابن جریر نے چالیس برس تک وزانہ چالیس ورق لکھے ہیں (کل تعداد اوراق ۵ لاکھ ۶۰ ہزار ہوتی ہے) (شردانی)

فقیر ابو طاهر اسفرائینی کا قول تھا کہ اگر کوئی شخص جین تک تفسیر ابن جریر کے لئے سفر کرے تو کہا جاسکتا ہے کہ زیادہ سفر نہیں کیا۔

یہ بھی روایت ہے کہ ابن جریر طبری نے اپنے شاگردوں سے کہا کہ آیا تم تفسیر قرآن سے خوش ہو گے، پوچھا کس قدر ہوگی؟ کہا تیس ہزار ورق شاگردوں نے کہا ختم ہونے سے پہلے عمریں ختم ہو جائیں گی، یہ سن کر تین ہزار ورق میں مختصر تصنیف کی، اس کے بعد پوچھا تاریخ عالم سے خوش ہو گے، جو آدم کے زمانے سے لیکر آج تک ہوگی؟ باقی سوال و جواب مثل تفسیر کے ہوئے جب تیس ہزار ورق کو شاگردوں نے زیادہ بتایا تو کہا انا للہ ما مت الہم انا للہ (ہمیں فنا ہو گئیں)۔

ابن بابویہ کا بیان ہے کہ تفسیر کا املا ابن جریر نے کیا، میں کا تب تھا^{۲۸۲} سے لیکر^{۲۹} تک آٹھ سال میں لکھی، ابو بکر بن خزیمہ نے یہ سن کر تفسیر مجھ سے مستعار لی اور کئی برس کے بعد واپس کی اور کہا کہ اول سے لیکر آخر تک میں نے پڑھی، روئے زمین پر محمد بن جریر سے بڑھ کر عالم نہیں ہی۔
ضبیوں نے ان پر مظالم کئے، کسی کو ان کے پاس جانے نہیں دیتے تھے

جو جانا چاہتا تھا اس کو روک دیتے۔ اسی کی وجہ سے حسینؑ بھی ان سے حدیث
 زن شکر، کلام مجید اس خوبی سے پڑھتے تھے کہ ابن مجاہد کا قول ہے،
 مَا ظَنَنْتُ اَنْ اَللّٰهُ تَعَالٰی خَلَقَ بِشَرِّ اَحْسَنَ يَقْرَأُ هَذِهِ الْقُرْآنَ (میرا گمان
 نہیں کہ خدا تعالیٰ نے کوئی انسان پیدا کیا ہو جو کلام اللہ کی اس قرأت کو اس
 خوبی و حسن سے پڑھتا ہو) بعد وفات اپنے مکان میں دفن ہوئے، ان کی
 وفات کی بابتہ اذن کسی کو نہیں کیا گیا، تاہم اس قدر مخلوق جمع ہو گئی کہ
 ان کا شمار اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ مہینوں شب روزان کی قبر پر نماز
 جنازہ پڑھی گئی۔

حلیہ | رنگ پختہ آنکھیں بڑی بڑی، نحیف الجسم، بلند و بالا، خوش بیان،
 باوجود پچاسی برس کی عمر کے سراور و اڑھی کے بال کثرت سے سیاہ تھے،
 اس سے قوت فرانج کا اندازہ کرو، رضی اللہ عنہ۔

بِاللّٰهِ دُرُّ الطَّبْرِی

اِذَا اَعْسَرْتَ لِمَا عَلِمْتَ رَفِیْقِیْ وَاسْتَغْنِیْ فِی سَتَغْنِیْ صَدِیْقِیْ
 حِیَا نِیْ حَافِظِیْ مَا وَجِہِیْ وَرَفِیْقِیْ فِی مَطَالِبِیْ رَفِیْقِیْ
 وَلَوْ اَنِیْ سَمَحْتُ بِبِذْلِ وَجِہِیْ لَکُنْتُ اِلِی الْغَنِی سَهْلِ الطَّرِیْقِیْ

محمد بن عبد الرحمن بن المغیرہ بن | پیدائش شبہ ابو الحارث القرظی المدنی، مکرہ
 الحارث بن ابی ذئب مدنی | مولیٰ بن عباس رضی اللہ عنہ، ابن عمر، ابن شہاب الزہری

وغیر ہم سے حدیث سنی سفیان ثوری، وکیع، عبداللہ بن مبارک، یحییٰ بن سعید القطان اور ان کے سوا ایک جماعت نے اُن سے حدیث روایت کی ہے۔ فقہ سماع متقی تھے، اُمّ بالمعروف ناہی عن المنکر۔ اُمّ بالمعروف وناہی عن المنکر کی جرات میں ان کی مثال سعید بن المسیب سے دی جاتی ہے، یہی قول امام احمد بن حنبل کا ہے۔

امیر المومنین ہمدی نے ان کو بغداد بلایا، وہاں روایت حدیث کی۔ امام شافعی کا قول تھا کہ مجھ کو دو صاحبوں کے نہ ملنے کا افسوس ہے، لیکن اور ابن ابی ذئب۔ امام احمد بن حنبل کا قول ہے کہ ابن ابی ذئب ثقہ، صدوق ہیں۔ مالک بن انس سے افضل تھے، مگر مالک تنقیہ رجال میں زیادہ شدید تھے۔ ابن ابی ذئب کو اس کی پروا نہیں کہ کس سے روایت کرتے ہیں، ان کا مثل ان کے بعد نہ ان کے بلاد (حجاز) میں تھا اور نہ دیگر بلاد میں باہنِ خلا کا بیان ہو کہ خلیفہ ہمدی کا سفر حج کے دوران میں مسجد نبوی میں فرود ہوا۔ خلیفہ کے داخل مسجد ہوتے ہی تمام حاضرین کھڑے ہو گئے، صرف ابن ابی ذئب بیٹھے رہے۔ مسیب بن زبیر نے کہا، کھڑے ہو جاؤ یہ امیر المومنین ہیں، ابن ابی ذئب نے جواب دیا، انما یقوم الناس لرب العالمین (آدمی صرف پروردگارِ عالم کی تعظیم کے لئے کھڑے ہوتے ہیں) خلیفہ اس جواب کی جلا سے کانپ گیا، ابن زبیر سے کہا ان کو نہ چھڑو میرے سر کے تمام بال کھڑے ہو گئے۔

ابو نعیم کی روایت ہے کہ جس سال منصور نے حج کیا، میں نے بھی اسی سال حج کیا، میری عمر اس وقت اکیس برس کی تھی، ابن ابی ذئب اور ایک بن السن خلیفہ کے ساتھ تھے، غروب کے قریب خلیفہ نے ابن ابی ذئب کو بلا کر اپنے پاس دارالندوہ پر بٹھا کر پوچھا کہ تمہارا خیال حسن بن زید کی نسبت کیا ہے؟ جواب دیا، 'انہ لیتخیری العدل' (وہ انصاف کرنے کی کوشش کرتے ہیں)۔ یہ سن کر منصور نے دو یا تین مرتبہ پوچھا، میری نسبت کیا کہتے ہو؟ ابن ابی ذئب نے فرمایا، 'و رب هذه النسبة انك لجا عور قسم ہی اس عمار (کعبہ) کے رب کی تمہارے ظالم ہونے میں شک نہیں' ربيع حاجب نے یہ سن کر ان کی داڑھی پکڑ لی، منصور نے بگڑ کر کہا، 'اے گندی عورت کے بیٹے چھوڑ دے' اس کے بعد تین سواشر فی انعام کا حکم دیا۔

ابن ابی ذئب نے ایک بار منصور سے کہا۔

امیر المؤمنین تمہاری رعایا تباہ ہو چکی، کاش تم ان کی مدد مالِ غنیمت سے کرتے۔

منصور تم پر تباہی! اگر میں سرحدوں کی حفاظت نہ کرتا اور شکر نہ بھیجتا تو تمہارے گھر میں خوب گوشت پکتا۔

ابن ابی ذئب، تم سے جو بہتر تھے انہوں نے سرحدوں کی حفاظت، لشکروں کا سرانجام، فتوح تم سے زیادہ کیں، اور اسی کے ساتھ آدمیوں کو

مال مال کیا۔

منصور۔ تم پر تباہی، وہ کون تھے؟

ابن ابی ذئب۔ عمر بن خطاب۔

یہ سن کر منصور نے سر جھکا لیا، المسیب کے ہاتھ میں تلوار تھی، ابن شہیم کے ہاتھ میں چوب، منصور اس طرف متوجہ نہ ہوا، محمد بن ابراہیم امام کی طرف دیکھ کر کہا، ہذا خیر اهل الحجاز (یہ تمام اہل حجاز میں برگزیدہ ہیں)۔

ابن ابی ذئب تمام شب تضرع و خشوع کے ساتھ عبادت میں مصروف رہتے اگر ان سے یہ کہا جاتا کہ کل قیامت قائم ہو جائے گی تو ان کو کچھ کرنا نہ تھا۔ ایک روز روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے۔ ایک مرتبہ شام میں زلزلہ آیا، ایک شامی نے ان سے زلزلے کی بابت پوچھا، انہوں نے متوجہ ہو کر حدیث بیان کی، وہ سننا رہا، جب ختم کر چکے تو بخشی نے کہا کھانا کھا لیجئے، (وہ دن افطار کا تھا) کہا آج ملتوی رکھو، اس کے بعد مرتے دم تک تمام عمر روزے رکھے، افطار نہیں کیا۔ تنگ دست تھے، روٹی اور تیل غذا تھی، ایک قمیص تھی ایک طیلسان، اسی میں گراموسر ملے موسم بھر ہوئے، مکان من رجال الناس صراحة وقولا بالحق (سیف بیانی اور حتی گوئی میں مندرود میں سے تھے) حدیث کی سماعت بڑی عمر میں شروع کی، جن شیوخ سے اس تاخیر کی وجہ سے نہ مل سکے، ان کے نہ ملنے کا افسوس رہا۔

تمام حدیثیں حفظ تھیں، کسی کتاب میں لکھی ہوئی نہ تھیں۔
 امام احمد بن حنبل نے ان کو حدیث میں ثقہ اور دین داری، تقویٰ اور حق
 گوئی میں امام مالک سے فضل کہا ہے یہ بھی فرمایا ہے کہ ابن ابی ذئب منصور
 کے پاس گئے، حق کہنے میں ذرا بھی نہ ڈرے، صاف کہہ دیا، الظلم فاش
 بہا بک (تمہارے دروازے پر ظلم پھیل چکا ہے)۔

۵۹ء میں وفات پائی، ۷۹ برس کی عمر تھی، جعفر بن سلیمان نے پہلی مرتبہ
 والی مدینہ ہونے پر ان کو سو دینار دیے تھے، ان میں سے دس دینار کو ایک
 کروڑی جتہ خرید، ساری عمر وہی پینا، ان کے بعد ان کے بیٹے نے تین سو پینا
 خاکسار کتھا ہے کہ اس فقیرانہ گدڑی میں سے حق کے شعلے نکلے تھے، خوش
 خوراک و خوش لباسی کے دلدادہ وہ شعلے کہاں سے پیدا کریں گے۔

ابوصیفۃ النعمان بن ثابت

ولادت، حلیہ، علم، عبادت و دین، وفور عقل و زبرد کی اور باریک بینی، حق پرستیت،
فقہ ابوصیفہ، جرح، حضرت عبداللہ بن مسعود، علقمہ بن قیس، مسروق الہمدانی،
اسود الخثعمی، عمرو بن شرییل، شریح القاضی ابراہیم الخثعمی، حاد بن ابی سلیمان،
فقہ حنفی پر ایک نظر

النعمان بن ثابت، ابوصیفہ تمیمی، امام صاحب الرسالے، فقیہ اہل عراق، انس بن مالک
کو دیکھا، عطاء بن ابی رباح، قانع مولیٰ ابن عمر، حاد بن ابی سلیمان، ہشام بن عروہ،
علقمہ بن مرثد وغیرہم سے سماعت حدیث کی۔ عبداللہ بن المبارک، ولیع بن ابی جراح،
یزید بن ہارون، ابو یوسف القاضی، محمد بن حسن وغیرہم نے ان سے روایت کی۔
۱۔ واضح ہو کہ خطیب بغدادی نے امام صاحب کے حال میں پورے تنویر لکھے ہیں۔ مضمون ذیل میں
مذاق حال کے مناسب مضامین اقتباس کر کے لکھے گئے ہیں (شروانی) ۲۔ دیکھو اس کی تائید میں تذکرہ
الحفاظ امام ذہبی، جلد اول، تہذیب التہذیب، حافظ ابن حجر العسقلانی، الجزء العاشر، رۃ البیان، امام
یافعی۔ امام یافعی چار صحابہ کرام کی روایت کے قائل ہیں (شروانی)

کی بابتہ منجملہ دیگر مختلف روایتوں کے امام صاحب کے پوتے اسماعیل بن حماد کی روایت ہے کہ ہم ابنائے فارس سے ہیں، غلامی نے کبھی ہم کو مس نہیں کیا، (اہل البیت اور علی بن ابی طالب البیت شریفانی)

ولادت سنہ ۳۰۰ء، حلیہ میانہ قد، خوش رو، خوش لباس، عطر کا استعمال بکثرت کرتے کہ مکان سے براہد ہونے پر فضا معطر ہو جاتی، نیک صحبت، بڑے کرم کردار اپنے بھائیوں کے دلی غمخوار، خوش بیانی میں فائق، شیریں آواز، بلند ہمت۔ علم ارفع خاص کتب سیکھی، حماد بن ابی سلیمان کے حلقہ درس میں ان کے سوا کوئی اور استاد کے سامنے نہ بیٹھا، دس برس ان کی صحبت میں رہی، ایک موقع پر اپنی جگہ ان کو بٹھا کر حماد باہر گئے، یہ لوگوں کے سوالوں کا جواب دیتے رہے، ایسے مسئلے بھی گئے جو استاد سے نہ سنے تھے، استاد کی واپسی پر مسائل مذکور خدمت میں پیش کئے جو سنا تھے، استاد نے چالیس سے اتفاق کیا، بیس سے اختلاف، شاگرد نے قسم کھائی کہ ساری عمر حاضر رہوں گا، چنانچہ استاد کی وفات تک ساتھ رہی، کل زمانہ رفاقت اٹھارہ برس تھا، استاد کے بیٹے اسماعیل کہتے ہیں کہ ایک بار والد سفر میں گئے اور کچھ دن باہر رہے، واپسی پر میں نے پوچھا آبا جان! آپ کو سب سے زیادہ کس کے دیکھنے کا شوق تھا، ان کا خیال تھا کہ میں گے بیٹے کے دیکھنے کا، کہا ابو حنیفہ کے دیکھنے کا، اگر یہ ہو سکتا کہ میں کبھی گاہ ان کے چہرہ سے نہ اٹھاؤں تو یہی کرتا۔

محمد بن فضیل عابدی نے روایت کی ہے کہ ابو حنیفہ نے بیان کیا کہ میں امیر المؤمنین خلیفہ منصور کے پاس گیا تو پوچھا تم نے علم کس سے حاصل کیا، میں نے کہا احادیث سے انھوں نے ابراہیم (نخعی) سے، انھوں نے عمر بن الخطاب، علی بن ابی طالب، عبداللہ بن مسعود، عبداللہ بن النہاس سے منصور نے سن کر کہا، خوب خوب، ابو حنیفہ تم نے بہت مضبوط علم حاصل کیا، وہ سب کے سب طہین و طاہرین تھے سب پر اللہ کی روشنی دوسری روایت میں ہے کہ خلیفہ منصور سے عیسیٰ بن موسیٰ نے کہا کہ یہ (ابو حنیفہ) آج دنیا کے عالم ہیں، پوچھا نعمان! علم کس سے حاصل کیا، جواب دیا، اصحاب عمرؓ سے عمرؓ کا، اصحاب علیؓ سے علیؓ کا، اصحاب عبداللہؓ سے عبداللہؓ کا، اور ابن عباسؓ کے زمانہ میں ان سے بڑھ کر عالم رشتے زمین پر نہ تھا۔

اعمش نے ایک بار ابو یوسف سے پوچھا تمہارے رفیق ابو حنیفہ نے عبداللہ کا قول ”عشق لامۃ طلاقھا“ کیوں ترک کیا، جواب دیا کہ اس حدیث کی بنیاد پر جواب نے بواسطہ ابراہیم واسود عاصمہ سے روایت کی ہے کہ بریرہ جب آزاد کی گئیں تو ان کو اختیار دیا گیا۔ اعمش یہ سن کر تعجب میں رہ گئے اور کہا ابو حنیفہ بہت زیرک ہیں (ان ابا حنیفۃ لفطن)۔

عبادت و ورع | عبداللہ بن المبارک کا قول ہے کہ میں نے کوفہ پہنچ کر پوچھا کہ کوفہ والوں میں سب سے زیادہ پارسا کون ہے، لوگوں نے کہا ابو حنیفہ۔ ان کا یہ بھی قول ہے کہ میں نے ابو حنیفہ سے زیادہ کوئی پارسانہیں دیکھا، مآثر ایت احد ۱۱ اورع

من ابی حنیفۃ تیسرا قول ہو کہ میں نے کسی کو ابو حنیفہ سے زیادہ پارسانہیں پایا
حالانکہ دُرون سے مال و دولت سے اُن کی آزمائش کی گئی (اپنے زمانہ میں
امام صاحب کے سب سے زیادہ عابد و پارسا ہونے کی تائید میں اور بھی متعدد
قول خطیب نے نقل کئے ہیں) سفیان بن عیینہ کا قول ہے کہ ہمارے وقت میں
کوئی آدمی کہ میں ابو حنیفہ سے زیادہ نماز پڑھنے والا نہیں آیا، اُن کا یہ بھی قول ہے
کہ وہ نماز اول وقت ادا کرتے تھے، ابو مطیع کا قول ہے کہ میں قیام مکہ کے زمانے
میں رات کی جس ساعت میں طواف کو گیا ابو حنیفہ اور سفیان ثوری کو طواف
میں مصروف پایا ابو عاصم کا قول ہے کہ کثرتِ نماز کی وجہ سے ابو حنیفہ کو لوگ بیخ
(وتد) کہتے لگے تھے۔

شب بیداری و قرآن خوانی | یحییٰ بن ایوب الزاہد کا قول ہے کہ کان ابو حنیفۃ لا
ینام اللیل (ابو حنیفہ شب بیدار تھے) اسدین عمر کا قول ہے کہ ابو حنیفہ شب کی نماز
میں ایک رکعت میں پورا قرآن ختم کر دیتے تھے، ان کے گریہ و زاری کی آواز سنکر
پڑوسیوں کو رحم آنے لگتا تھا۔ ان کا یہ بھی قول ہے کہ یہ روایت محفوظ ہے کہ
انہوں نے جن مقام پر وفات پائی، وہاں سات ہزار کلام مجید ختم کئے تھے۔
ابو الجوزیہ کا قول ہے کہ صحبت حماد بن ابی سلیمان و محارب بن دثار و
علقمۃ بن مرثد و عون بن عبد اللہ و صحبت ابی حنیفۃ فما کان فی القہ
رجل احسن لیلا من ابی حنیفۃ لقد صحبت اشہرا فما منها لیلة وضع

فیہا حنیفہ کہیں حماد بن ابی سلیمان، محارب بن دثار، علقمہ بن مرثد اور عون بن عبد اللہ کی صحبت میں بیٹھا ہوں اور ابو حنیفہ کی صحبت میں بھی رہا ہوں، میں نے اس جماعت میں کسی کو ابو حنیفہ سے بہتر شب گزار نہیں پایا، میں جہنوں ان کی صحبت میں رہا، اس تمام زمانے میں ایک رات بھی پہلو لگاتے نہیں دیکھا، مسعر بن کلام کا قول ہے کہ میں ایک رات مسجد میں داخل ہوا، تو کسی کے قرآن پڑھنے کی آواز کان میں آئی، جس کی شیرینی دل میں اثر کر گئی، جیسا ایک منزل ختم ہوئی تو مجھ کو خیال ہوا کہ اب رکوع کریں گے، انہوں نے ایک تہائی قرآن پڑھ لیا، نصف ختم کیا، اسی طرح پڑھتے رہے کہ کلام مجید ایک رکعت میں ختم ہو گیا، میں نے دیکھا تو وہ ابو حنیفہ تھے، خاریقہ بن مصعب کہتے ہیں کہ خانہ کعبہ میں چار اماموں نے پورا قرآن پڑھا ہے، عثمان بن عفان، عتیم داری، سعید بن جبیر اور ابو حنیفہ۔ زائدہ کہتے ہیں کہ ایک رات میں نے ابو حنیفہ کے ساتھ عشا کی نماز مسجد میں پڑھی، آدمی نماز پڑھ کر چلے گئے، ابو حنیفہ کو معلوم نہ ہوا کہ میں مسجد میں ہوں، حالانکہ تنہائی میں ایک مسئلہ میں اُن سے پوچھنا چاہتا تھا، انہوں نے کھڑے ہو کر نماز میں قرآن مجید پڑھنا شروع کیا، میں انتظار میں کھڑا سنتا رہا کہ فارغ ہوں تو مسئلہ پوچھوں، پڑھتے پڑھتے جب اس آیت پر پہنچے (فَمَنْ لِّلّٰہِ عَلَیْنَآ وَوَقْنَا عَذَابَ السَّعْمِ) تو اس کو بار بار پڑھنا شروع کیا، اسی آیت کی تکرار میں صبح ہو گئی، یہاں تک کہ مؤذن نے فجر کی آذان

دیدیں، یزید بن الکلیت جو برگزیدہ لوگوں میں سے ہیں (وکان من خیار الناس) کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ کے دل میں اللہ تعالیٰ کا خوف شدید تھا، ایک رات امام نے عشا کی نماز میں سورہ اذانزلت پڑھی، ابو حنیفہ جماعت میں تھے، جب نماز ختم کی گئی آدمی چلے گئے، تو میں نے دیکھا کہ ابو حنیفہ فکر میں غرق بیٹھے ہیں، ہنسنے جاری ہے، میں نے دل میں کہا، چپکے سے اٹھ چلو، ان کے شغل میں خلل انداز نہ ہو، چنانچہ قندیل روشن چھوڑ کر میں چلا آیا، اس میں تیل تھوڑا تھا، طلوع فجر کے وقت جب میں مسجد میں پھر آیا تو میں نے دیکھا کہ ابو حنیفہ اپنی دائری پکڑے کھڑے ہیں، اور کہہ رہے ہیں، یا من یجری بمنقال ذمۃ خیر خیراویا من یجری بمنقال ذمۃ شیء شرکاً، اجرا النعمان عبدک من الناس وما یقرب منہا من السوء وادخلہ فی سعة رحمتک (اے ذرہ بھرتی کا اچھا بدلہ دینے والے اور اے ذرہ بھرتی کا بدلہ دینے والے اپنے بندہ نعمان کو آگ سے اور اس کے لگ بھگ عذاب سے بچاؤ، اور اپنی رحمت کی فضا میں داخل کجی میں نے اذان دی، اگر دیکھا تو قندیل روشن تھی اور وہ کھڑے ہوئے تھے، مجھ کو دیکھ کر کہا کیا قندیل لینا چاہتے ہو، میں نے کہا صبح کی اذان بے چکا، کہا جو دیکھا ہے اس کو چھپانا، یہ کمکر صبح کی سنتیں پڑھیں اور بیٹھ گئے، میں نے بکیرہ کی توجاعت میں شریک ہوئے، ہمارے ساتھ صبح کی نماز اول شب کے وضو سے پڑھی۔ القاسم بن معین کا بیان ہے کہ ایک رات ابو حنیفہ نے نماز میں یہ آیت پڑھی بل الساعة موعدهم والساعة

ادھلی و امتر (بلکان) کا وعدہ قیامت پر ہے، اور قیامت بڑی آفت اور بہت تلخ
ہی تمام رات اس کو دہراتے رہے، اور شکستہ دلی سے روتے رہے۔

عبادت شب اور کلام پاک کی تلاوت کے متعلق خطیب نے اور بھی بہت سی
روایتیں لکھی ہیں، نمونہ کے لئے اوپر کے بیان کافی ہیں یہ بھی خیال ہو کہ ہم بہت
ہمت مردہ دل ان کو اپنے حال پر قیاس کر کے مبالغہ اور بے اصل تصور نہ کریں۔
قیس بن ربیع کا قول ہے کہ ابو حنیفہ پرہیزگار، فقیہ، محسود غلام تھے جو ان
کے پاس التجا لیتا تا اس کے ساتھ بہت سا سلوک کرتے، بھائیوں کے ساتھ کثرت
احسان کرتے، انہی کا قول ہے کہ ابو حنیفہ مال تجارت بغاڑ بھیجتے، اس کی قیمت
کا مال کو فہ منگواتے، سالانہ منافع جمع کر کے شیوخِ محدثین کے لئے ضرورت
کی چیزیں خریدتے خوراک اور لباس غرض جملہ ضروریات کا انتظام کرتے، اس سے
جو روپیہ بچتا وہ نقد جملہ سامان کے ساتھ یہ کہہ کر ان کے پاس بھیجتے کہ ”اس کو
خریج کرو اور سوائے اللہ کے کسی کی تعریف نہ کرو اس لئے کہ میں نے اپنے
مال میں سے تم کو کچھ نہیں دیا، یہ اللہ کا مہارے معاملے میں مجھ پر فضل ہے کہ
تمہاری قسمت کا نفع ہوا، یہ وہ فیض ہے جو اللہ تعالیٰ میرے ہاتھ سے تم کو پہنچاتا
ہی، یہ ظاہر ہے کہ جو اللہ بخشے اس میں دوسرے کی قوت کا کیا دخل ہو سکتا ہو۔“
ابو یوسف کا قول ہے کہ ابو حنیفہ ہر سائل کی حاجت پوری کرتے تھے، ابو حنیفہ
دربار کے عطیوں سے ہمیشہ بچتے رہے، خلیفہ منصور نے ان کو بدعات میں ہزار درہم

دئے، انکار میں برہمی کا اندیشہ تھا، کہا امیر المومنین میں بغداد میں غریب باوطن ہوں، اجازت دیجئے کہ خزانہ شاہی میں یہ رقم میرے نام سے جمع ہوتی رہی، منصوبہ منعقد کیا، وفات تک یہ رقم خزانے میں رہی۔ بعد وفات جب منصوبہ یہ حال بنا اور یہ بھی سنا کہ امام صاحب کی حفاظت میں لوگوں کے پیاس ہزار درہم ہفت کے تھے جو بعد وفات بجنسہ واپس دیئے گئے، تو اس نے کہا ابو حنیفہ میرے ساتھ چال چل گئے، امانت داری مسلم تھی، وکسع کا قول ہے، کان واللہ ابو حنیفہ عظیم الامانۃ وکان اللہ فی قلبہ جلیلہ وکیلا، واللہ ابو حنیفہ بڑے امین تھے، اللہ کی جلالت اور کبریائی ان کے دل میں بھری ہوئی تھی، ان کا یہ بھی قول ہے کہ جب ابو حنیفہ اپنے بال بچوں کے لئے کپڑے بناتے تو ان کی قیمت کے برابر صدقہ کرتے، اور جب خود نیا کپڑا پہنتے تو اس کی قیمت کی برابر شیوخ علماء کے لئے لباس تیار کرتے، جب کھانا سامنے آتا تو اول اپنی خوراک کی مقدار سے دو تانہ ل کر کسی محتاج کو دیدیتے۔ صفائی معاملہ اس واقعہ سے معلوم ہوگی، ایک بار کپڑے کے تھانوں میں سے ایک تھان میں نقص تھا، اپنے شریک حفص کو ہدایت کی کہ جب یہ تھان بچو تو اس کا عیب جتا دینا، وہ بھول گئے، سائے تھان یک گئے، یہ بھی یاد نہ رہا کہ غیب والا تھان کس کے ہاتھ فروخت کیا، ان کو معلوم ہوا تو سائے تھانوں کی قیمت خیرات کر دی، خود حفص کے بیٹے علی نے یہ روایت کی ہے، ابن صہیب کا قول ہے کہ ابو حنیفہ اکثر یہ اشعار پڑھا کرتے تھے۔

عطاء ذی العرش خیر من عطاءکم وسیئہ واسع یرجی وینتظر
انتم یکدر ما تعطون منکم واللہ یعطی بلا من ولا کدر

عرش کے مالک کی بخشش تمہاری بخشش سے بہتر ہے اور اس کا جو بہت وسیع ہے
کہ سب اس کے امیدوار و منتظر ہیں، تمہاری بخشش کو تمہارا احسان جتنا کمدر کر دیتا ہے
اللہ تعالیٰ کی عطایں نہ احسان رکھتا ہے نہ کدورت۔

وفور عقل، زیر کی اور | یحییٰ بن عیسیٰ نے مستقل قائم کیا ہے، عبد اللہ بن مبارک نے
باریک نظری | سفیان ثوری سے کہا کہ اے ابو حنیفہ غیبت سے
کس قدر دور بھاگتے ہیں، میں نے کبھی ان کو کسی کی غیبت کرتے نہیں سنا۔ سن کر
کہا، واللہ ابو حنیفہ کی عقل اس سے بڑھ کر ہے کہ وہ اپنے شاگردوں پر ایسی بلا مسلط
کرے جو ان کو فنا کر دے علی بن عاصم کا قول ہے کہ اگر ابو حنیفہ کی عقل روئے زمین
کے آدھے آدمیوں کی عقل سے تولی جائے تو اس کا پلہ بھاری رہے گا فارح بن مصعب
نے ایک موقع پر ابو حنیفہ کے ذکر کے سلسلے میں کہا کہ میں نے ایک ہزار علما دیکھے
ہیں ان میں نہین یا چار عاقل پائے، ان میں سے ایک ابو حنیفہ ہیں۔ نیز بدین ہارو
کا قول ہے کہ میں نے بہت آدمی دیکھے کسی کو ابو حنیفہ سے زیادہ عاقل زیادہ فاضل
اور زیادہ پارسا نہیں پایا۔ محمد بن عبد اللہ الضاری کا قول ہے کہ ابو حنیفہ کی عقل
ان کے کلام، ارادہ، نقل و حرکت سے عیاں ہوتی تھی (کان ابو حنیفہ یتبین
عقله من منطقہ و مشیئتم و مدخله و مخرجہ)۔

ایک بار ابو حنیفہ خلیفہ منصور کے پاس گئے، حاجب یربع نے (جس کو ان سے مخالفت تھی) کہا ابو حنیفہ حاضر ہیں جو خلیفہ کے دادا عبداللہ بن عباس کی مخالفت کرتے ہیں، ان کا قول تھا کہ قسم کھا کر انسان اگر ایک دن یا دو دن کے بعد استنشاء کرے تو جائز ہے، یہ کہتے ہیں کہ نہیں وہی استنشاء جائز ہوگا جو قسم کے ساتھ ساتھ کیا جائے۔ ابو حنیفہ نے کہا، امیر المؤمنین یربع کا خیال فاسد یہی ہے کہ آپ کی فوج پر آپ کی بیعت کی پابندی نہیں، اس لئے کہ وہ آپ کے سامنے عہد کرتے ہیں، گھر جا کر اس سے استنشاء کر لیتے ہیں، لہذا بیعت کا حلف باطل ہو جاتا ہے۔ منصور یہ سن کر ہنس پڑا اور کہا دیکھ یربع! ابو حنیفہ کے منہ مت لگ۔ باہر نکل کر یربع نے شکایت کی کہ تم نے تو میرا خون ہی بہایا تھا۔ ابو حنیفہ نے کہا تم نے میرے قتل کا سامان کیا تھا، میں نے تم کو بھی بچا لیا، اور اپنی جان بھی بچائی۔ عبداللہ بن المبارک کا قول ہے کہ میں نے حسن بن عمارہ کو دیکھا کہ ابو حنیفہ کی رکاب تھامے ہوئے کہہ رہے تھے، واللہ ہم نے کوئی انسان نہیں دیکھا کہ جو فقہ میں تم سے زیادہ بالغ النظر ہو یا زیادہ صابر ہو یا زیادہ حاضر جواب ہو، تم اپنے وقت کے مسلم پیشوا ہو، تم پر جو اعتراض کرتے ہیں وہ حاسد ہیں۔

حق پرست قامت | سہل بن فراحم کا قول ہے کہ دنیا ابو حنیفہ کے قدموں پر گر گئی انھوں نے آنکھ اٹھا کر نہ دیکھا، اس کے لینے پر کوڑوں کے ذریعہ سے مجبور کئے گئے، مگر قبول نہ کیا، دو مرتبہ ابو حنیفہ نے حق کی حفاظت پر جہانمی تکلیفیں

برداشت کیں، اول مرتبہ ہوا میہ کے زمانہ میں، جب ابن ہبیرہ عامل کوفہ نے کوفہ کی قضا کا عہدہ قبول کرنے پر ان سے اصرار کیا، انکار پر نوا کوڑے لگائے بالآخر چھوڑ دیا ہر روز دن کوڑے مارے گئے، ایک دن کوڑے لگنے کے دوران میں روئے، پھوٹنے کے بعد رونے کا سبب کسی نے پوچھا تو کہا کہ مجھ کو اپنی والدہ کے صدمہ کا خیال آیا جو کوڑوں سے زیادہ ایذا رساں تھا، اس پر رویا۔ احمد بن حنبل اپنی مصیبت کے بعد جب ابو حنیفہ کی مصیبت کا ذکر کرتے رہتے اور ان کے لئے رحمت کی دعا کرتے تو دوسری مرتبہ خلیفہ منصور نے اسی عہدہ کے قبول کے لئے بغداد بلایا، اور اصرار کیا، ابو حنیفہ انکار کرتے رہے، خلیفہ نے قسم کھا کر کہا کہ کرنا ہوگا، انھوں نے انکار پر قسم کھائی، یہ بھی کر رہا، عجب بیعت نے موقع پا کر کہا کہ ابو حنیفہ امیر المومنین بار بار قسم کھاتے ہیں، پھر بھی تم انکار کئے جاتے ہو، جواب دیا، امیر المومنین کو قسم کا کفارہ دی دینا مجھ سے زیادہ آسان ہے، بالآخر منصور نے قید کا حکم دیدیا، دوران قید میں ایک دن بلا کر پھر فرمائش کی انہوں نے کہا، اصلہ اللہ امیر المومنین ما انا اصلہ للقضاء (خدا امیر المومنین کا بھلا کرے، میں عہدہ قضا کی صلاحیت نہیں رکھتا) منصور نے کہا تم جھوٹے ہو، جواب دیا خود امیر المومنین نے میری تصدیق کر دی کہ مجھ کو جھوٹا کہا، اگر میں فی الواقع جھوٹا ہوں تو عہدہ قضا کے قابل نہیں، اور اگر سچا ہوں تو میں کہہ چکا کہ مجھ میں یہ صلاحیت نہیں، منصور نے یہ سن کر پھر قید خانہ بھیج دیا۔ اسی قید خانہ

میں تھوڑے دن علیل رہ کر شہداء میں وفات پائی، ستر برس کی عمر تھی، ابن جریر نے
خبر وفات سن کر انا اللہ پڑھی اور کہا ائی علم ذہب (کیسا علم اٹھ گیا)۔
فقہ ابو حنیفہ | اس کا بھی مستقل باب ہے۔

حدیث: ”لا تقوم الساعة حتی یظہر العلم“ کی تفسیر میں جن بن سلیمان
نے کہا ہے کہ وہ علم ابو حنیفہ کا علم ہے، اور وہ شرح جو انہوں نے احادیث کی کی
ہی۔ خلف بن ایوب کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچا، آپ
نے صحابہ کو پہنچایا، صحابہ نے تابعین کو تابعین کے بعد ابو حنیفہ اور ان کے
اصحاب کو ملنا اس پر کوئی خوش ہو یا ناراض۔

ابن معینہ کا قول ہے کہ میری آنکھ نے ابو حنیفہ کا مثل نہیں دیکھا۔
ایک موقع پر عبداللہ بن مبارک نے کہا ابو حنیفہ اللہ کی ایک نشانی تھے،
کسی نے کہا خیر کی یا شر کی، کہا خاموش، شر کے واسطے غایہ اور خیر کے واسطے آیت
کا لفظ استعمال ہوتا ہے، یہ لکھ کر یہ آیت پڑھی ”وجعلنا ابن مریم وامہ آیت“
ابن مبارک کا یہ قول بھی ہے، کوئی مجلس ابو حنیفہ سے زیادہ باوقار نہ تھی، ان کی
شان فقہا کی تھی، نیک طریقہ، خوبصورت، خوش لباس تھے، ہم ایک روز جامع
مسجد میں تھے، ایک سانپ ابو حنیفہ کی گود میں آ بیڑا، لوگ ڈر کر بھاگ گئے، ان کو میں
نے دیکھا کہ بدستور بیٹھے ہے، سانپ کو جھٹک کر پھینک دیا، ان کا یہ قول بھی ہے
کہ اگر اللہ نے میری مدد ابو حنیفہ اور سفیان کے ذریعے سے نہ کی ہوتی تو میں

ہمام آدمیوں کی طرح ہوتا (لولا ان اللہ اغاثنی بابی حنیفۃ و بسفیان کنت کسایر الناس) عبداللہ بن مسعود کے پڑتے قاسم سے کسی نے کہا کہ کیا تم ابو حنیفہ کے تلامذہ میں داخل ہونا پسند کرتے ہو؟ جواب دیا ان کی محفل سے زیادہ فیض رسال کوئی مجلس نہیں ہے، چلو تم بھی چل کر دیکھ لو، چنانچہ وہ شخص ان کے ساتھ گیا، مجلس میں بیٹھا تو وہیں کا ہو رہا اور کہا میں نے اس سے بہتر صحبت نہیں پائی۔

عبداللہ بن المبارک کا قول ہے کہ میں ادزاعی سے ملنے شام گیا، بیروت میں اُن سے ملاقات ہوئی، مجھ سے کہا کہ اے خراسانی کوفہ میں یہ کون بدعتی پیدا ہوا ہے؟ یہ سن کر میں مکان پر آیا، ابو حنیفہ کی کتابیں نکالیں اور ان میں سے چیدہ چیدہ مسائل چھانٹ کر نکالے، اس میں تین دن لگ گئے، تیسرے روز ان کے پاس بھر گیا، وہ مسجد کے مؤذن بھی تھے، امام بھی۔ میرے ہاتھ میں کتاب دیکھ کر کہا یہ کیا ہے؟ میں نے ہاتھ بڑھا کر حوالہ کر دی، انہوں نے ایک مسئلہ پر نظر ڈالی جس پر لکھا تھا، قال النعمان، اذان لکھ کر کھڑے کھڑے پہلا حصہ پڑھ لیا، پڑھ کر کتاب آستین میں رکھ لی، پھر تکبیر لکھ کر غار پڑھی، غار پڑھ کر کتاب نکالی اور سب پڑھ لی، دیکھ کر کہا یہ نعمان بن ثابت کون ہیں، میں نے کہا ایک شیخ ہیں، جن سے عراق میں ملاقات ہوئی تھی، کہا بڑی شان کے شیخ ہیں جاؤ اور اُن سے بہت سافیش حاصل کرو، میں نے کہا یہ وہی ابو حنیفہ ہیں جن سے مجھ کو آپ نے روکا تھا۔ معمر بن کرام کا قول ہے، کوئی میں صرف دو آدمیوں پر غیظ کو حسد ہے، ابو حنیفہ پر لکھنے کے نفع

کی وجہ سے اور حسن بن صالح پر اُن کے زہد کی وجہ سے ابراہیم سے روایت ہے کہ ایک بار ہم مسعر بن کدام کے پاس بیٹھے تھے کہ ابو حنیفہ وہاں سے گزے، تھوڑی دیر ٹھہر کر مسعر کو سلام کیا اور چلے گئے کسی نے کہا ابو حنیفہ کس قدر جھگڑا لوہیں، یہ سن کر مسعر سنبھل کر بیٹھ گئے، اور کہا سمجھ کر بات کرو، میں نے ابو حنیفہ کو جس کسی سے بحث کرتے دیکھا اُنہی کو غالب پایا، سرانہل کا قول ہے کہ نعمان اچھے آدمی تھے اُن سے زیادہ کسی کو وہ حدیثیں یاد نہ تھیں جن میں فقہ ہے، نہ ان سے یاد کسی نے کاوش کی تھی، نہ اُن سے زیادہ حدیث کی فقہ کا کوئی جاننے والا تھا، انہوں نے حدیثیں حاد سے یاد کی تھیں اور خوب یاد کی تھیں، اسی لئے خلفاء، امراء و وزراء نے ان کی عزت کی، جو شخص فقہ میں ان سے بحث کرتا اس کی جان مشکل میں پڑ جاتی۔ مسعر کا قول تھا کہ جو کوئی اپنے اور اللہ کے درمیان ابو حنیفہ کو واسطہ کر لگا، مجھ کو امید ہے کہ اس کو خوف نہ ہوگا، اور اس نے احتیاط کا حق ادا کر دیا ہوگا۔ عبدالرزاق کا بیان ہے کہ ہم عمر کے پاس کہ ابن المبارک پہنچے، ان کے آنے پر عمر نے کہا، میں کسی شخص کو نہیں جانتا جو فقہ پر ابو حنیفہ سے زیادہ معرفت کے ساتھ کلام کر سکے، یا اُن سے زیادہ قیاس پر اور لوگوں کے لئے فقہ کی راہیں کھولنے پر قادر ہو، نہ میں نے ان سے زیادہ کسی کو اس پر خفا پایا کہ اللہ کے دین میں کوئی بات بے تحقیق داخل کریں یا ابو جعفر کا قول ہے کہ میں نے ابو حنیفہ سے زیادہ فقیہ اور پیار سا کسی کو نہیں دیکھا۔ فضیل بن عیاض کا قول

ہی، ابو حنیفہ مرو فیقہ تھے، فقہ میں معروف، پارسائی میں مشہور، بڑے دولتمند، ہر
 صادر و وارد کے ساتھ بہت سلوک کرنے والے، شب روز صبر کے ساتھ تعلیم میں
 مصروف رہتے، رات اچھی گزارنے والے، خاموشی پسند کم سخن، جب کسی مسئلہ
 حلال یا حرام کا پیش آتا تو کلام کرتے، اور ہدایت کا حق ادا کرتے، سلطان
 مال سے بھاگنے والے، ابن صباح نے ابن مکرّم کی حدیث پر فضیل بن عیاض کا
 یہ قول اور زیادہ کیا ہے، جس وقت کوئی مسئلہ ان کے سامنے آتا تو اس کے
 باب میں اگر کوئی صحیح حدیث ہوتی تو اس کی پیروی کرتے، اگرچہ وہ صحابہ یا تابعین
 کی حدیث ہوتی ورنہ قیاس کرتے اور بہت اچھا قیاس کرتے، ابو یوسف کا قول ہی
 میں نے حدیث کے معنی یا حدیث کے فقہی نکات جاننے والا ابو حنیفہ سے زیادہ
 نہیں دیکھا، ان کا یہ بھی قول ہے کہ میں نے جس مسئلہ میں ابو حنیفہ سے مخالفت
 کی اور پھر غور کیا تو مجھ کو معلوم ہوا کہ ان کا مذہب آخرت کی نجات کے واسطے زیادہ
 کارآمد تھا۔ میں اکثر حدیث کی جانب جھکتا حال یہ تھا کہ وہ حدیث صحیح میں مجھ سے
 زیادہ بصیرت رکھتے تھے۔ ان کا یہ بھی قول تھا کہ میں ابو حنیفہ کے لئے اپنے
 باپ سے پہلے دعا کرتا ہوں۔ حماد بن زید کا قول ہے کہ میں نے حج کا ارادہ
 کیا، اور ایوب کے پاس رخصت ہوئے گیا، انہوں نے کہا، میں نے سنا ہی
 کہ اہل کوفہ کے فقیہ مرد صالح، یعنی ابو حنیفہ، اس سال حج کو نہیں گئے، جب
 ان سے ملاقات ہو تو میرا سلام کہنا۔ ابو بکر بن عیاض کا قول ہے کہ سفیان کے

بھائی عمر بن سعید کا انتقال ہوا تو سفیان کے پاس ہم تعزیت کے لئے گئے مجلس آدمیوں سے پھری ہوئی تھی عبداللہ بن ادریس بھی وہاں تھے، اسی عرصے میں ابو حنیفہ مع اپنی جماعت کے وہاں پہنچے، سفیان نے ان کو دیکھا تو اپنی جگہ خالی کی، کھڑے ہو کر ان سے معافہ کیا، اپنی جگہ ان کو بٹھایا خود سامنے بیٹھے، یہ دیکھ کر مجھ کو سخت غصہ آیا، ابن ادریس نے مجھ سے کہا، کمبخت دیکھتا ہے ہم یہاں تک بیٹھے رہے کہ آدمی متفرق ہو گئے، اب میں نے سفیان سے کہا کہ اے ابو عبداللہ آج آپ نے ایک ایسا کام کیا جو مجھ کو برا معلوم ہوا، نیز ہمارے دوسرے ساتھیوں کو پوچھا کیا بات میں نے کہا، آپ کے پاس ابو حنیفہ آئے ان کے لئے آپ کھڑے ہوئے اپنی جگہ بٹھایا، ان کے ادب میں مبالغہ کیا، یہ ہم لوگوں کو ناپسند ہوا، کہا تم کو یہ کیوں ناپسند ہوا، وہ علم میں ذی مرتبہ شخص ہیں، اگر میں اُن کے علم کے لئے نہ اٹھتا تو اُن کے سن و سال کے لئے اٹھتا اور اگر ان کے سن و سال کے لئے نہ اٹھتا تو ان کی فقہ و واسطے اٹھتا، اگر فقہ کے لئے نہ اٹھتا تو ان کے تقویٰ کے واسطے اٹھتا، راوی کا بیان ہے کہ انہوں نے مجھ کو ایسا ساکت کیا کہ جواب نہ دین آیا۔ ابو مطیع کا قول ہے کہ میں نے کسی محدث کو سفیان ثوری سے زیادہ فقیہ نہیں دیکھا، ابو حنیفہ ان سے بھی زیادہ فقیہ تھے یہ ترمذی بن ہارون نے اس سوال کے جواب میں کہ دونوں میں کون زیادہ فقیہ ہے، کہا سفیان ثوری حفظ حدیث میں بڑھے

ہوئے ہیں، ابو حنیفہ فقہ میں، ایسا ہی ایک قول ابو عاصم نہیں کا ہی۔
 ابن المبارک کا قول ہے کہ اگر حدیث معلوم ہو اور رائے کی ضرورت ہو
 تو مالک، سفیان، اور ابو حنیفہ کی رائے ماننی چاہئے، ابو حنیفہ کی نظر زمین کی میں
 ان سے بہتر اور باریک تر ہے، فقہ میں زیادہ گہری جاتی ہے اور وہ ان میں
 میں زیادہ فقیہ ہیں (ان کا نثر قد عرفوا احتج علی الراي فواما مالک
 وسفيان وابي حنيفة وابو حنيفة احسنهم وادقهم فطنة و
 اعوصمهم على الفقه وهو افقه الثلاثة)۔

محمد بن بشر کا قول ہے کہ میں ابو حنیفہ اور سفیان ثوری دونوں کے پاس
 جاتا تھا، جب ابو حنیفہ کے پاس جاتا تو پوچھتے کہاں سے آئے، سفیان کا نام
 سن کر کہتے تم ایسے شخص کے پاس سے آئے ہو کہ اگر آج علقمہ اور اسود زید
 ہوتے تو سفیان کے محتاج ہوتے۔ جب سفیان سوال کے جواب میں سنتے
 کہ ابو حنیفہ کے پاس سے آیا ہوں تو کہتے تم ایسے شخص کے پاس سے آئے ہو
 جو روئے زمین پر سب سے زیادہ فقیہ ہے عبداللہ بن داؤد والنسبی کا قول
 ہے کہ اہل اسلام پر واجب ہے کہ نماز کے بعد ابو حنیفہ کے حق میں اس خط
 کے صلے میں جو انہوں نے سنت اور فقہ کی کی ہے دعائے خیر کریں یفرین
 شمیل کا قول ہے کہ لوگ علم فقہ سے غافل تھے، ابو حنیفہ کی عقدہ کثانی تشریع
 و تخیص نے چونکا دیا، یحییٰ بن معین کا قول ہے کہ میں نے یحییٰ القطان کو کہتے سنا

ہم اللہ کا نام لے کر جھوٹ نہ بولیں گے، ہم ابو حنیفہ کی رائے میں سے اکثر چیزیں اختیار کر لیتے ہیں یہ بھی ان کا قول یحییٰ بن معین نے نقل کیا ہے کہ ہم خدا کا نام لیکر جھوٹ نہ بولیں گے، ابو حنیفہ سے بہتر رائے ہم نے کسی کی نہیں پائی، اور ہم نے ان کے اکثر اقوال اختیار کر لئے ہیں یحییٰ بن معین کہتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید (قطان) فتویٰ میں کوئیوں کے قول کی جانب جلتے تھے، اور کوئیوں کے اقوال میں ابو حنیفہ کا قول لیتے تھے اور ان کے معاصروں میں سے ان کی رائے کا اتباع کرتے تھے، امام شافعی کے حسب ذیل اقوال فقہ حنفی کے متعلق نقل کئے ہیں:

الناس عیال علی ابی حنیفۃ فی الفقہ لوگ فقہ میں ابو حنیفہ کے محتاج ہیں

ما سرائت افقہ من ابی حنیفۃ میں نے ابو حنیفہ سے بڑھ کر فقہ نہیں دیکھا
جو شخص فقہ میں تمیز ہونے کا ارادہ کرے وہ ابو حنیفہ کا محتاج ہے۔

کان ابو حنیفۃ ھم فقلہ ابو حنیفہ ان لوگوں میں سے تھے جن کو فقہ میں
الفقہ حق کے ساتھ موافقت بخشی گئی ہے

جو شخص فقہ سیکھنا چاہے اس کو ابو حنیفہ اور ان کے شاگردوں کا دامن پکڑنا چاہئے، اس لئے کہ سائے انسان فقہ میں ابو حنیفہ کے محتاج ہیں۔

یحییٰ بن معین کا قول ہے کہ میرے نزدیک قرأت حمزہ کی قرأت ہے اور فقہ ابو حنیفہ کی فقہ ہے۔ سفیان بن عیینہ کا قول ہے کہ میرا گمان یہ تھا کہ دو چیزیں فقہ کے پل کے اُدھر نہ جائیں گی، مگر وہ آفاق پر چھا گئیں، حمزہ کی قرأت اور ابو حنیفہ

کی رائے جعفر بن الزبیع کا قول ہے پانچ سال میں ابو حنیفہ کے پاس رہا اُن سے
 زیادہ خاموش آدمی میں نے نہیں دیکھا، جب کوئی مسئلہ پیش آتا اس وقت
 کھٹے اور سیل دریا کی طرح رواں ہوتے۔ حکم بن ہشام الشافعی سے کسی نے ابو حنیفہ
 کی نسبت رائے پوچھی تو انہوں نے کہا ابو حنیفہ کسی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے قبیلے سے نہیں نکالتے تھے جب تک کہ وہ خود اسی دروازہ سے نہ نکل جائے
 جس سے وہ داخل ہوا تھا، وہ بہت بڑے امین تھے، ہمارے سلطان نے
 چاہا کہ اُن کو خزانے کی کھیاں سپرد کرے، نہ ماننے کی صورت میں درون کی کھیا
 دی، انہوں نے انسانی عذاب کو بمقابلہ اللہ کے عذاب کے پسند کیا، ابنِ قدام
 کا قول ہے ابو حنیفہ اکثر یہ کہا کرتے تھے اللھم من ضاق بنا صدراً فان قلوبنا
 قد اتسعت لہ، بارالہا جو لوگ ہماری طرف سے تنگدل ہیں، ہمارے دل ان
 کے لئے کشادہ ہیں، حسن بن زیاد اللؤلؤی کا قول ہے میں نے ابو حنیفہ کو یہ
 کہتے ہوئے سنا ہمارا قول رائے ہے، اور وہ ہماری قدرت کی بہترین صورت ہے،
 جو اس سے بہتر بیان کرے وہ ہم سے زیادہ باصواب ہیذو کین کا قول ہے کہ ایک
 روز میں ابو حنیفہ کے پاس گیا تو وہ سر جھکائے ہوئے غور کر رہے تھے مجھ کو دیکھ کر
 کہا کہاں سے آئے، میں نے کہا، شریک کے پاس سے، یہ سنکر سر اٹھایا اور یہ شعر پڑھے
 ان یجسدونی فانی غیر لا تمہم قلبی من الناس اهل الفضل قد حسدا
 فدا ملی ولہم فانی وما بہم ومات اکثرنا غیظاً بما یجدوا

(یعنی اگر لوگ مجھ پر حسد کرتے ہیں تو کریں میں ان کو ملامت نہیں کرنے کا، مجھ سے پہلے بھی انسانوں میں سے اہل فضل پر حسد کیا گیا ہے، وہ اپنے حال پر قائم رہیں، میں اپنے حال پر، ہم میں سے اکثر حالات پر غصہ کھا کر مر گئے ہیں) یہ بیان کر کے واقعے نے کہا کہ میرا گمان ہے کہ شریک کی طرف سے کوئی بات ابو حنیفہ کے کان تک پہنچی تھی۔ ایک اور قول جو اس موقع کے مناسب ہے ہم تاریخ خطیب کے ایک دوسرے مقام سے (امام ابو یوسف کے حالات میں سے) یہاں نقل کرتے ہیں۔

ایک روز وکیع کی مجلس میں کسی نے کہا ابو حنیفہ نے خطا کی، وکیع نے کہا ابو حنیفہ کس طرح خطا کر سکتے ہیں حالانکہ ابو یوسف و زفر جیسے صاحب قیاس، اور یحییٰ بن زائدہ اور یحییٰ بن عیاض اور جہان اور منذل جیسے حافظان حدیث اور القاسم بن معن سالفیت اور ادب کا جاننے والا، اور داؤد و طائی اور فضیل بن عیاض جیسے زاہد و پارسان کے ساتھ ہیں جس کے ایسے ہمیشہ ہوں وہ غلطی نہیں کر سکتا اگر کبھی غلطی کر جائے اس کے مجلس رد کر دیں گے۔

جرح | چوبیس صفحات پر مناقب بیان کرنے کے بعد خطیب نے وہ اقوال لکھے ہیں جو امام صاحب کے خلاف کہے گئے ہیں۔ ان اقوال کو نقل کرنے سے پہلے خطیب نے یہ تمہید بیان کی ہے۔

والمحفوظ عند نقلة الحديث عن هؤلاء المذکورین منهم
فیابی حنیفة خلاف ذلك وكلامهم فيه كثير لا موشع

حفظت علیہ یتعلق بعضہا بأصول الدیانات وبعضہا بالشرع
فمن ذاکروہا، یمشیۃ اللہ ومعتدرون علی من وقف علیہا
وکرہ سماعہا بان یا حنیفۃ عندنا مع جلالتہ قد ہم اسوۃ غیر
من العلماء الذین دوا ناذکرہم فی ہذا الکتاب اور دنا

اختیارہم وحکمتنا اقوال الناس فیہم علی تباینہا واللہ الموفق للصواب
انما قلنا حدیث کے یہاں ائمہ مذکورین کے ایسے اقوال بھی ابو حنیفہ کے متعلق
محفوظ ہیں جو بیان بالا کے خلاف ہیں، اور انہوں نے ان کی بابتہ کلام بہت
کیا ہے، اس کلام کے باعث وہ امور شنیعہ ہیں جو ان کے متعلق محفوظ ہیں ان میں
سے بعض تو اصول دین کے متعلق ہیں، بعض فروع کے متعلق، ہم انشاء اللہ
ان کا ذکر کریں گے، جو لوگ اس کو سن کر ناپسند کریں ان سے ہم معذرت کرتے
ہیں کہ ہم ابو حنیفہ کی جلالت قدر کے قائل ہیں تاہم ان کو اس بارہ میں دوسرے
علماء کی طرح سمجھتے ہیں کہ ان کے خلاف جو باتیں بیان کی گئی ہیں، ان کو بھی ہم
بیان کر دیں، جیسا کہ ہم نے دوسرے علماء کے ذکر میں کیا ہے۔

اس تہید کے بعد اقوال خلاف بیان کئے گئے ہیں جو ہر صفحہ پر پھیلے ہوئے ہیں
یہ امور شنیعہ جیسا کہ خود خطیب نے بیان کیا ہے بعض تو ان میں سے عقائد کے
متعلق ہیں، بعض فروع کے متعلق۔
عقائد کے متعلق حسب ذیل اقوال ہیں:

یہودی، مشرک، زندیق، دہری، صاحب ہوا، ان سے کفر سے دو بار توبہ کرائی گئی، مرجہ، جہمی، خلق قرآن کے قائل، اصحاب ابو حنیفہ کا شبہ بالنصاری ہونا۔
فروع کے متعلق حسب ذیل اقوال ہیں:

خروج علی السلطان، تقیہ کرنا، زنا کا حلال کر دینا، ربو کا حلال کر دینا، خویری حلال کر دی، سنن کی کساد بازاری کی، علی ہذا القیاس۔

یہ واضح رہے کہ جرحین سب کی سب غیر مفسرہ و غیر مبین السبب ہیں، ان کے راویوں کی عدالت کی توثیق خطیب نے نہیں کی ہے، یہ دونوں احوالاً لازم ہیں۔ مناسب ہو گا کہ امام صاحب پر جو جرحین کی گئی ہیں اس موقع پر ایک تحقیقی نظر ان پر ڈالی جائے یہ بحث کے دو پہلو ہو سکتے ہیں، نقلی و عقلی۔ نقلی بحث یہ ہے کہ خود خطیب ان جرحوں کی ذمہ داری لینے پر تیار نہیں، چنانچہ ان کے نقل کئے سے پہلے جو تہید لکھی ہے وہ اس کی شاہد ہی جرحین نقل کرنے کی معذرت یہ کی ہے کہ چونکہ وہ روایت کی گئی ہیں اور تمام علما کے متعلق وہ موافق و مخالف امور کی نقل کرتے آئے ہیں، اس لئے ان اقوال کو بھی نقل کرتے ہیں، اسی کے ساتھ امام صاحب کی جلالت قدر کو مانتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ اگر مذکورہ بالا جرحوں میں سے فروع یا عقائد کے متعلق ایک جرح بھی ان کے نزدیک ثابت ہوتی تو جلالت قدر درکنار امام صاحب کی قدر بھی ان کے دل میں نہ ہونی چاہئے تھی۔ اس کے علاوہ جرحین نقل کرنے کے ساتھ ساتھ جرحاں کے تردیدی

اقوال بھی نقل کرتے جاتے ہیں، حالانکہ جرح میں تعدیل کے ذکر کا موقع نہ تھا کہ باب تعدیل و مناقب ختم ہو چکا تھا۔ مثلاً خلق قرآن کے عقیدہ کے روایت بیان کرنے کے بعد امام احمد بن حنبل کا یہ قول نقل کیا ہے، لہٰذا یصح عندنا ان اباحنیفة کان یقول القرآن مخلوق ہمارے نزدیک یہ قول صحیح نہیں کہ ابوحنیفہ قرآن کے مخلوق ہونے کے قائل تھے اس کے بعد جوزجانی اور علی بن منصور کا قول نقل کیا ہے: یقولون ما تکلم ابوحنیفہ ولا ابو یوسف ولا زفر ولا محمد ولا احد من اصحابہم فی القرآن وانما تکلموا بشرائطہما وابن ابی داؤد فہو لاء شانوا اصحاب ابی حنیفہ لان دونوں کا قول تھا کہ نہ ابوحنیفہ نے نہ ابو یوسف نے نہ زفر نے نہ محمد نے اور نہ اور کسی نے ان میں سے قرآن میں کلام کیا ہے، واقعہ یہ ہے کہ بشرم لیس اور ابن ابی داؤد نے کلام کیا ہی اور اصحاب ابوحنیفہ کو بدنام خود امام صاحب کا ایک قول نقل کیا ہے کہ ایک بار عبداللہ بن المبارک ابوحنیفہ کے پاس گئے، پوچھا کہ تم لوگوں میں کیا چرچا ہو رہا ہے، جواب دیا ایک شخص جہم نامی کا چرچا ہے پوچھا کیا کہتا ہے کہ کہتا ہے، القرآن مخلوق، انہوں نے سن کر یہ آیت پڑھی، کبرت کلمۃ تخرج من افواہہم ان یقولون الا کذباً۔ جنت اور نار کے غیر موجود ہونے کی جرح نقل کر کے تطبیق کہتے ہیں کہ قول بالا سے معلوم ہوتا ہے کہ خود راوی ابو یطیع اس کا قائل تھا، ابوحنیفہ نہ تھے۔ امام احمد بن حنبل کی طرف جرح امام صاحب

کے کذاب ہونے کی منسوب ہوا اس کو نقل کر کے لکھا ہے کہ یحییٰ بن معین سے پوچھا گیا کہ آیا ابو حنیفہ ثقہ ہیں، قال نعم ثقہ ثقہ (کہا ہاں ثقہ ہیں ثقہ ہیں) دوسرا قول اُن کا یہ نقل کیا ہے کہ ابو حنیفہ ثقہ ثقہ لا یحدث بالحدیث الا ما یحفظ ولا یحدث بما لا یحفظ (ابو حنیفہ ثقہ تھے، وہی حدیث روایت کرتے جو ان کو بخوبی یاد ہوتی اور جو بخوبی یاد نہ ہوتی، اس کو روایت نہ کرتے) ان مرتب پر غور کرنے کے بعد صرف یہی رائے قائم ہو سکتی ہے کہ خطیب نے مخالف اقوال نقل کرنے میں اپنا مورخانہ فرض ادا کیا ہے، خود اُن کے وہ قائل نہ تھے، یا یہ کہنے کے وہ خود ان کی رائے نہ تھی۔

اس کے بعد ہم اصول حدیث کی مستند کتابوں سے اس مسئلہ پر روشنی ڈالتے ہیں۔ کتاب المغنی للشیخ ظاہری صاحب مجمع البحار کی عبارت کا ترجمہ ملاحظہ ہو جو جرح بالا کا جواب شافی ہے۔ یہ واضح ہے کہ یہ نیز بعد کے آنے والے جوابات کسی حنفی کے لکھے ہوئے نہیں ہیں، سب غیر حنفیوں کے ہیں، ترجمہ ملاحظہ ہو۔

”امام ابو حنیفہ کی طرف ایسے اقوال منسوب کئے گئے ہیں جن سے ان کی ننان

بالا تر ہے، وہ اقوال خلق قرآن، قدر ارجا وغیرہ ہیں، ہم کو ضرورت نہیں

کہ ان اقوال کے منسوب کرنے والوں کے نام لیں، یہ ظاہر ہے کہ امام

ابو حنیفہ کا دامن ان سے پاک تھا۔ اللہ تعالیٰ کا ان کو ایسی شریعت کا دینا

لے شیخ موصوف نے یہی عبارت مجمع البحار کے حاشیہ میں بھی نقل کی ہے

جو سائے آفاق میں پھیل گئی، اور جس نے رشتے زمین کو ڈھک لیا، اور ان کے مذہب و فقہ کا قبول عام ان کی پاکدامنی کی دلیل ہو، اگر اس میں اللہ تعالیٰ کا سرخفی نہ ہوتا، نصف یا اس کے قریب اسلام ان کی تفسیل کے جھنڈے کے نیچے نہ ہوتا، یہاں تک کہ ہمارے زمانے تک جس کو باڑے چار سو برس ہو چکے، معلوم ہوتا ہے کہ کاپی نویس نے تسعۃ کو اربعۃ^{ثلة} کر دیا جو شرط ان کے فقہ کے مطابق اللہ کی عبادت ہو رہی ہو، اور ان کی رائے پر عمل ہو رہا ہے، اس میں اس کی صحت کی اول درجے کی دلیل ہے اور ابو جعفر طحاوی نے (جو ان کے مذہب کے سب سے زیادہ اخذ کرنے والوں میں ہیں) ایک کتاب سنی بہ عقیدہ ابو حنیفہ لکھی جو یہی عقیدہ اہل سنت کا ہے (خاکسار شہزادی کہتا ہے کہ عقائد نسفی بھی اس کی تائید میں پیش کی جاسکتی ہیں جو آج عقائد کی مدار علیہ کتاب ہے) اس میں کوئی عقیدہ ان عقیدوں میں سے موجود نہیں جو ابو حنیفہ کی طرف منسوب کئے گئے ہیں، طحاوی نے ان کا سبب بھی لکھا ہے کہ کیوں وہ قول ان کی طرف منسوب کئے گئے، ہم کو ان کے ذکر کرنے کی اس لئے حاجت نہیں کہ ابو حنیفہ کی شان کا آدمی اور ان کا

علامہ علی قاری نے حرقۃ المفاتیح میں اپنے زمانے کے (یعنی گیارہویں صدی کے) حنفیوں کا اندازہ برہنہ آبادی روم اور ماوراء النہر اور ہندوستان کے اہل اسلام میں دو ٹوٹ ہونے کا کیا ہے، اور قرین قیاس ہے، (دیکھو کتاب مذکور کا میرے یہاں کا قلمی نسخہ ورق ۱۲ صفحہ دوم)

مذہب جہاں اسلام میں ہے اس کا محتاج نہیں کہ ان کی طرف سے کوئی معذرت کی جائے۔
(المعنی ص ۲۳ مطبوعہ مطبع فاروقی دہلی، حاشیہ تقریباً التہذیب)۔

خیال بالاک کی تائید خود خطیب نے بھی کی ہے، وہ اپنی اصولی حدیث کی کتاب الکفایۃ فی علم الروایہ میں جرح کے قاعدہ کے تحت امام مالک بن انس و امام سفیان ثوری سے شروع کر کے یحییٰ بن معین تک ایک طبقہ قائم کرتے ہیں، اس کے بعد لکھتے ہیں:

”اور جو اصحاب بلندی ذکر استقامتِ حال، اور صداقت کی شہرت اور بصیرت و وقف میں اصحاب بالاک کی مثل ہوں ان کی عدالت کی بابت سوال نہیں کیا جاسکتا۔“ اسی سلسلے میں یہ روایت لکھی ہے کہ امام احمد ضیل سے اسحق بن راہویہ کی بابت سوال کیا گیا تو جواب میں لکھا کہ کیا اسحق بن راہویہ کی شان کے آدمی کی نسبت سوال کیا جاسکتا ہے، ایسا ہی ایک قول یحییٰ بن معین کا ابو عبیدہ کے بارہ میں روایت کیا ہے (دیکھو الکفایۃ فی علم الروایہ صفحہ ۱۱۳ و ۱۲۴) میرے کتاب خانے کا قلمی نسخہ کتاب مذکور میں خطیب نے یہ روایت کر کے کہ جرح وہی مقبول ہوگی جو شرح ہو لکھا ہے کہ یہی قول ہائے نزدیک صحیح ہے، اور یہی مذہب حفاظ حدیث میں اماموں کا ہے۔ یہ لکھو امام بخاری و امام مسلم وغیرہ کے احتجاج کی مثالیں دی ہیں (دیکھو الکفایۃ صفحہ ۱۲) اب اس قاعدے کی کسوٹی پر اگر ان جرحوں کو آپ کیس گے جو خطیب نے تاریخ میں امام عظیم کے متعلق غیر مشرح نقل کی ہیں تو صاف عیاں ہو جائے گا کہ وہ خود ان کے نزدیک قابل قبول نہیں، اس لئے کہ جب اس طبقے کی عدالت سوال سے بالا تر ہے جس میں اسحق بن راہویہ

ہیں تو امام صاحب کی عدالت تو اس سے بدرجہا بالا تر ہے۔ جب اسحق بن راہویہ کی شان کے آدمی کی نسبت بقول امام احمد بن حنبل سوال نہیں کیا جاسکتا ہی تو امام اعظم کی شان تو اس سے بہت زیادہ ارفع ہے۔

شیخ الاسلام سبکی نے کتاب طبقات الشافعیہ میں ایک لطیف بحث جرح و تعدیل کے متعلق لکھی ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے ”جرح و تعدیل کا ایک ضروری و نافع قاعدہ ہمارے نزدیک قول صواب یہ ہے کہ جس کی امامت و عدالت ثابت ہو اور جس کی تعدیل و تزکیہ کرنے والے بہت ہوں جرح کرنے والے نادر اور اس بات کا قرینہ ہو کہ سبب جرح تعصب مذہبی وغیرہ ہی تو ہم جرح کی طرف التفات نہ کریں گے، تعدیل کو مان لیں گے، ورنہ اگر یہ دروازہ کھول دیا جائے اور ہم جرح کو تعدیل پر علی الاطلاق مقدم کرنا شروع کر دیں تو کوئی امام ائمہ دین میں سے اس کی زد سے نہ بچے گا، اس لئے لگ کوئی امام نہیں جس پر طعن کرنے والوں نے طعن نہ کیا ہو اور اس کی وجہ سے ہلاک ہونے والے ہلاک نہ ہوئے ہوں، عبدالبر کہتے ہیں صحیح اس معاملے میں یہ ہے کہ جس شخص کی عدالت اور علم میں اس کی امامت اور علم کی جانب توجہ نہایت ہو اس کے متعلق ہم کسی کے قول کی جانب التفات نہ کریں گے، مگر اس صورت میں کہ صاف عادلانہ جرح قانون شہادت کے مطابق مستند ہو۔ ان کا استدلال یہ ہے کہ سلف میں بعض کا کلام بعض پر رہا ہے بعض حالات

میں وہ تعصب یا حسد پر مبنی ہے، بعض صورتوں میں تاویل و اختلاف اجتہاد اس کا باعث ہوا ہے، حالانکہ جس کی نسبت کلام کیا جاتا ہے وہ اس سے پاک ہوتا ہے، انتہا یہ ہے کہ تاویل و اجتہاد کی بنیاد پر ایک نے دوسرے پر تلوار چلوا دی ہے۔

اس کے بعد ابن عبدالبر نے معاصرین کی جماعت کے ایک دوسرے کی نسبت کلام کرنے کا ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی طرف التفات نہ کیا جائے، اسی بحث میں یحییٰ بن معین کی جرح کا ذکر آتا ہے جو امام شافعی پر ہی اور کہا ہے کہ یہ ابن معین کے لئے ناپسندیدہ اور عیب تھا، اسی سلسلے میں یحییٰ بن معین کے متعلق امام احمد بن حنبل کا یہ قول نقل کیا ہے ”ھو کا یعرفت الشافعی فلا یعرف بالقول الشافعی ومن جھل شیئا عاذا“ (وہ نہ شافعی کو جانتے ہیں اور نہ شافعی کے کلام کو سمجھتے ہیں، اور قاعدہ ہے کہ انسان جو نہیں سمجھتا اس کا دشمن ہو جاتا ہے) آگے جا کر لکھتے ہیں کہ کسی نے ابن المبارک سے کہا کہ فلاں شخص ابو حنیفہ پر اعتراض کرتا ہے، انہوں نے یہ شعر پڑھا

حسد وان راؤك فضلك للہ بما فصلت به النجباء

(لوگوں نے یہ دیکھ کر تجھ سے حسد کیا کہ اللہ نے تجھ پر وہ نوازش کی جو شرفا پر ہوتی ہے)

اور یہ وہ اصول ہے جس پر تمام علما کا اجتماع ہے، چنانچہ ان کا قول ہے کہ جرح جب تک مفسر نہ ہو مقبول نہ ہوگی، شیخ الاسلام سید الماخری نقی الدین

ابن دقیق العید نے اپنی کتاب الاقتراج میں لکھا ہے کہ اعراض المسلمین حفرۃ
 من حفر النار وقف علی شفیرھا طائفتان من الناس المحدثون الحکام
 (مسلمانوں کی عزتیں جہنم کے گڑھوں میں سے ایک گڑھ ہیں جس کے کنارہ پر دو
 گروہ کھڑے ہوئے ہیں، ایک محدثین و دوسرے حکام ہمارے پاس وصول ہیں
 جن کو ہم پکڑے رہیں گے، جب تک کہ ان کے خلاف قطعی یقین نہ ہو جائے، ایک
 اصول اس امام مجروح کی عدالت ہے جس کی عظمت قائم ہو چکی ہو، دوسرا
 اصول جابح کی عدالت جو جرح کرتا ہے، لہذا ایسے امام کی جرح کی جانب توجہ
 نہ کی جائے گی نہ اس جرح سے وہ مجروح کیا جائے گا، اس قاعدہ کو یاد رکھو کہ بہت
 ضروری قاعدہ ہے، ”انتہی طبقات الشافعیہ خلاصہ“۔

جز اول (مطبوعہ مصر مطبع الحسینیہ) ص ۱۸۸-۱۸۹

امام سبکی کے آخر الذکر قاعدے کی تائید امام نووی نے بھی اپنے رسالہ
 اصول حدیث التقریب کی نوع الثالث والعشرون میں کی ہے۔ حافظ ابن صلاح
 نے لکھا ہے ”جس کی عدالت اہل نقل یا ان کی امثال اہل علم میں مشہور ہو
 اس کے ثقہ اور امین ہونے کی تعریف عام ہو تو اس کی عدالت پر کسی کی شہادت
 کی ضرورت نہیں، یہی مذہب صحیح شافعی کا ہے، اور اسی پر فن اصول فقہ میں
 اعتماد ہو، ابو بکر خطیب نے یہی قول اہل حدیث کا نقل کیا ہے، اور ایسے بزرگوں
 کی مثال میں مالک، شعبہ، سفیان بن زین، اور زاعمی، لیث، ابن المبارک، وکیع احمد

بن جنبل، یحییٰ بن معین و امثالہم کے نام لئے ہیں۔ صرف ان لوگوں کی عدالت سے سوال کیا جائے گا جن کا حال شخصی ہو۔ رہی جرح وہ صرف ایسی مقبول ہوگی جو مشرح ہو اور طالبین کے لئے اس کا سبب بیان کیا گیا ہو اس کی وجہ یہ ہو کہ انسان اس میں مختلف انچال ہیں کہ کون سی بات جارح ہے اور کونسی نہیں۔ ان میں سے کوئی کسی ایسی وجہ کی بنیاد پر جرح کر دیتا ہے جس کا وہ معتقد ہوتا ہے حالانکہ فی الواقع وہ وجہ جرح نہیں ہوتی۔ پس لازم ہے کہ سبب جرح بیان کیا جائے تاکہ یہ دیکھا جاسکے کہ آیا وہ جرح ہے بھی یا نہیں۔ کھلا ہوا اصول فقہ اور اصول فقہ میں مسلم ہے۔

خطیب نے کہا ہے کہ یہی مذہب حفاظ حدیث میں اماموں کا ہے جیسے کہ بخاری و مسلم وغیرہ ہیں۔ اسی لئے بخاری نے ایسی ایک جماعت سے روایت کی ہے جس پر ان سے قبل جرح ہو چکی تھی، مثلاً عکرمہ مولیٰ ابن عباس رضی اللہ عنہما یہی عمل مسلم و ابوداؤد و کا ہے انتہی (مقدمہ ابن صلاح فروع ۲۳)

اصول مذکورہ بالا کی بنیاد پر ائمہ رجال نے اپنی کتابوں میں امام اعظم کے متعلق جرح کو غیر مقبول قرار دیکر اس کا نقل کرنا بالکل متروک کر دیا ہے چنانچہ ذیل کے مستند ائمہ رجال کی کتابیں اس کی شاہد ہیں۔

۱۔ امام ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں امام اعظم کے صرف حالات و مناقب لکھے ہیں، جرح ایک بھی نہیں لکھی، جو مختصر مناقب موضوع کتاب کے مطابق

لکھ سکے ان کو لکھ کر کہتے ہیں کہ میں نے امام اعظم کے مناقب میں ایک کتاب جدا گانہ لکھی ہے۔

۲۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے تہذیب التہذیب میں جرح نقل نہیں کی، حالات و مناقب لکھنے کے بعد ختم کلام اس دعا پر کیا ہے 'مناقب اہل حنفیہ' کثیرۃ جہداً فوضی اللہ عنہ واسکنہ الفردوس' امین (امام ابوحنیفہ کے مناقب بہت کثرت سے ہیں، ان کی جزا میں اللہ ان سے راضی ہو اور فردوس میں ان کو مقام بخشے، آمین)۔

۳۔ امام مروج نے تقریب التہذیب میں بھی کوئی جرح نقل نہیں کی۔

۴۔ حافظ صہبی الدین خزرجی نے خلاصہ تہذیب التہذیب الکمال میں صرف مناقب لکھے ہیں، جرح کا ذکر نہیں، امام صاحب کو امام العراق و فقیہ الامۃ کے لقب سے یاد کیا ہے، وضع ہو کہ خلاصہ تہذیب التہذیب الکمال کے مطالب چار کتابوں کے مطالب ہیں، خود خلاصہ تہذیب امام ذہبی، تہذیب الکمال امام ابوالحجاج، لریٰ اور الکمال فی اسماء الرجال امام عبد الغنی المقدسی۔ اس طرح یہ مسلک جرح و تعدیل کے چار اماموں کا متفقہ مسلک ہے۔

کتاب الکمال کی بابت حافظ ابن حجر تہذیب التہذیب کے خطبے میں لکھتے ہیں: کتاب الکمال فی اسماء الرجال من اجل المصنفات فی معرفۃ حمۃ الاناس و وضعاً واعظم المولفات فی بصائر ذوی الالباب و قلع خطبے

کے آخر میں مولف الکماں کی بابت لکھا ہو ہوا واللہ العدیم النظیر المطلق الخیر
 تہذیب الاسماء واللغات میں امام نووی نے سات صفحے امام صاحب کے حالات
 میں لکھے ہیں جن کا اکثر حصہ تاریخ خطیب بغدادی سے ماخوذ ہے، صرف مناقب
 لکھے ہیں، جرح کا ایک لفظ نقل نہیں کیا، مرآۃ الجنان میں امام یافعی شافعی نے
 امام صاحب کے حالات میں جرح نہیں لکھی، حالانکہ تاریخ خطیب کے حوالے متعدد
 دیے ہیں، اس سے صاف واضح ہے کہ خطیب کی منقولہ جرح ان کی نظر میں ثابت نہ
 تھی۔ فقہ ابن العماد الحنبلی نے اپنی کتاب شذرات الذہب میں صرف حالات و
 مناقب لکھے ہیں، جرح نقل نہیں کی۔

خلاصہ۔ مذکورہ بالا مستند پندرہ کتابوں کے رجن میں سے پانچ اصول حدیث
 کی ہیں، اور ذیل رجال کی بیان سے صاف واضح ہے کہ جن اماموں کی عدالت
 اور جلالت مرتبہ اہل علم و اہل نقل کے نزدیک ثابت ہو، ان کے مقابلے میں کوئی
 جرح مقبول و مسموع نہیں۔ ایسے ائمہ کا جو طبقہ مثلاً پیش کیا گیا ہو وہ امام مالک
 سے لے کر امام اسحاق بن راہویہ تک ممتاز ہے۔ اصول حدیث کے فیصلے کا ماخذ امام
 شافعی، امام احمد بن حنبل، امام بخاری، امام مسلم، امام ابو داؤد، امام ترمذی،
 حافظ ابن عبد البر، و شیخ الاسلام ابن دقیق العید کے اقوال ہیں۔ یہ بھی تصریح
 ہو کہ یہی مذہب و مسلک فن اصول فقہ میں معتز اور اہل حدیث و حفاظ حدیث کا مقبول
 عام مذہب ہو۔ اسی اصول کے اثر سے متاخرین ائمہ رجال نے امام اعظم کے متعلق

جرح کا ذکر اپنی کتابوں میں بالکل متروک کر دیا۔
 غالباً اس قدر بحث نقلی پہلو کے اثبات کے لئے کافی ہے۔ نقلی بحث کے بعد عقلی
 و مورخانہ بحث ملاحظہ ہو۔

ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کہ امام صاحب کے متعلق خطیب بغدادی نے جس قدر
 جرحین نقل کی ہیں، ان کا مال کار خود ان کے قول کے مطابق صرف دو پہلو ہیں
 اصول دین کے متعلق یا فروع کے متعلق۔ ان جرحوں کا وزن دائرہ آپ نقلی
 بحث میں پڑھ چکے ہیں، امام صاحب کے جو حالات و واقعات زندگی خطیب نے
 نقل کئے ہیں ان کی نسبت کسی کی جرح نقل ہی نہیں کی، لہذا وہ واقعات
 و حالات بجائے خود قائم ہیں۔

کسی تاریخی ہستی کی نسبت رائے قائم کرنے کی مضبوط ترین بنیاد اس کے
 واقعات و حالات ہو سکتے ہیں، اسی اصول پر ہم یہاں بحث کرتے ہیں۔
 امام صاحب کے جو حالات خطیب نے لکھے ہیں ان سے صاف واضح ہوتا
 ہے کہ وہ اپنے معاصرین میں بہت سے اوصاف کے لحاظ سے فائق تھے، سب سے
 بڑا شرف ان کی تابعیت تھی، اس کے بعد ان کی وہ عقل و فہم تھی جو قدرت
 نے ان میں ہمت دین جل کرنے اور نکات شریعت سمجھنے کی ودیعت رکھی تھی۔
 دیکھو خطیب نے ان کی ”و فو عقل تیز فہمی و باریک نظری“ کے بیان کے لئے
 جداگانہ باب قائم کیا ہے۔ علی بن عاصم کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اگر ابوحنیفہ کی عقل

نصف اہل دنیا کی عقل سے تولی جاتی تو انہی کا پلہ بھاری رہتا۔ خارجیہ ابو مصعب ایک ہزار عالموں سے مل کر یہ فیصلہ کرتے ہیں کہ ان میں جو تین یا چار عاقل تھے، ان میں ایک ابو حنیفہ تھے، یزید بن ہارون بہت سے انسانوں کو دیکھنے کے بعد کہتے ہیں کہ میں نے ابو حنیفہ سے زیادہ عاقل کوئی نہیں پایا۔ اوپر تم سن چکے کہ امام اعظمؒ نے ان کی تیز نظری کا اعتراف کیا تھا، ان کے کاروبار تجارت کا دائرہ بہت وسیع تھا، اس سلسلہ میں ان کی امانت، حوصلہ، حسن معاملہ، تدبیر، وغیرہ اوصاف تاجرانہ کی تصدیق واقعات کرتے ہیں۔ ”حسن معاملہ“ کا باب مستقل خطیب نے قائم کیا ہے، خشیت الہی ثابت ہے، اپنے زمانہ میں سب سے زیادہ پارسا اور عابد ہونا ان کا مسلم ہو۔ حسن معاشرت، پاکیزہ صحبت، جود و سخاوت، بلند نظریٰ اور اللہ تعالیٰ مخلوق کی ہمدردی و غمخواری، اظہار حق میں جرأت، سلطانی عطایا سے بے نیازی، علم و علمدار کی بے غرضانہ خدمت عظیم، اور اس خدمت کی بدولت اپنے استاد امام وقت حماد بن ابی سلیمان کی نظر میں اولاد سے زیادہ عزیز ہونا، یہ وہ اوصاف ہیں جن میں کسی نے کلام نہیں کیا، انہی اوصاف کے اجتماع نے ان کو معاصرین کے طبقے میں بہت بلند کر دیا تھا، اس کا ایک نتیجہ یہ تھا کہ وہ محمود الخلائق تھے، اور یہ ان کی محسودیت اس درجے پر پہنچ گئی تھی کہ ان کے حالات میں اس کا ذکر نمایاں و مستقل ہے۔ قیس بن الریح ان کے ذکر میں کہتے ہیں کہ ان ابو حنیفہؒ سر جلا و سر حافقیہا محسوداً ابو حنیفہ مہرباناً

فقہ و محمود تھے، تم حضرت ابن المبارک کا پڑا ہوا شعر امام سبکی کے بیان میں پڑھ چکے جس میں معترض کے اعتراض کا منشا حد ظاہر فرمایا ہے خود امام صاحب نے جو شعر پڑھے تھے وہ شاہد ہیں کہ ان کے پاکیزہ قلب میں حاسدین کے حد کا صدمہ تھا۔ حسن بن عمارہ کا قول ہے کہ لوگ ابو حنیفہ کی نسبت جو کلام کرتے ہیں ان کا منشا حد ہی، تفقہ میں ان کی فضیلت مسلم تھی، حضرت عبداللہ بن المبارک نے حسن بن عمارہ کا وہ قول نقل فرمایا ہے جو وہ امام صاحب کی رکاب تھانے ہوئے کھڑے تھے، اس میں یہ بھی تھا کہ تم سے زیادہ بلیغ کلام فقہ میں کسی نے نہیں کیا۔ امام شافعی کے اقوال اس بارہ میں آپ پڑھ چکے، امام محمد بن حسن کے حالات میں امام احمد بن حنبل کا اعتراف پڑھ چکے کہ وقت نظر امام محمد سے حاصل کی۔

ان اوصاف کا دو گونہ اثر ہوا، امام صاحب کی احکام شریعیہ کی تحقیق اور ان کا اجتہاد معاصرین کی فہم سے بالا تر ثابت ہوا، فہم کی نارسائی باعث ہوئی اختلاف کا، اختلاف نے جرح کا رنگ اختیار کیا، اسی پر مبنی ہی وہ جمیع جو اہل حق نے امام صاحب کے متعلق اصول دین و فروع کی بنیاد پر کی ہے۔ تم اوپر اصول حدیث کا مسلمہ قاعدہ پڑھ چکے کہ اختلاف اجتہاد جس جرح کا منشا ہو وہ جرح نامقبول ہے۔ امام احمد بن حنبل نے فیصلہ فرمادیا۔ ”ومن جہل شیئاً عاداک“۔

دوسرا اثر حد کے رنگ میں نمایاں ہوا، اصول حدیث نے دوسرا فیصلہ یہ صادر کیا کہ جو جرح حد کے اثر سے ہودہ بھی غیر مسموع ہی۔

نظر کو بلند کر کیجئے کہ کیا امت مرحومہ کا سواد اعظم (جس کی تعداد کا اندازہ نصف یا دو ثلث اہل اسلام کیا گیا ہے) ایک یہودی، زندیقی یا مشرک کے تابع ہو گئی اور اپنی دنیا و آخرت کو اس کے دامن سے باندھ دیا، اگر معاذ اللہ ایسا ہوا تو خود اسلام کے اثر پر کلام کرنا ہو گا۔

کوئی فہم سلیم جو نارسائی یا حد سے مکدر نہ ہو، کبھی باور نہ کرے گی کہ ہزارہا علمائے ربانی اس ڈیڑھ ہزار برس کے زمانے میں امت مرحومہ میں اس تعلیم کے اثر سے پھیلے جو ایک ایسے شخص کے دل و دماغ سے نکلے جس کے اوصاف جاحین نے بیان کئے ہیں، ہمارا قلم بار بار ان کے اعادہ سے تماشائی کرتا ہے، علمائے ربانی سے بڑھ کر گروہا گروہ اولیائے کرام تعلیم بالا پر عمل کر کے مراتب قرب پر فائز ہوئے، ولایت کے دو بڑے سلسلوں حنفی اور نقشبندی کے اکابر مذہب حنفی کے پیرو تھے۔

سب سے بالا تری بحث ہے کہ امام محمد سے لیکر علامہ ابن عابدین تک فقہاء کی ہزاروں کتابیں فروع حنفی میں اور امام طحاوی، امام نسفی وغیرہما کی تصانیف عقائد میں حاضر ہیں، ان کی بنیاد پر ثابت کیا جائے کہ جو عقائد و مسائل مجروح امام صاحب کی جانب منسوب کئے گئے ہیں وہ کہاں ہیں، آج کروڑوں حنفی

مختلف ممالک میں موجود ہیں ان میں سے کوئی خلق قرآن ارجار وغیرہ عقائد یا حلت زنا وغیرہ مسائل فروعی کا قائل ہے؟ جواب یہی ہے کہ ایک بھی نہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ دنیا دہ جرح یا غلط فہمی ہی یا حسد اور ان دونوں مسائل پر جو عمارت قائم ہوگی ظاہر ہے وہ قائم و دیر پا نہیں رہ سکتی تھی، چنانچہ یہی ہوا۔ سو فہم اور حسد کے غبار کے چھٹ جانے کے بعد اصول حدیث و علم رجال دونوں نے بالاتفاق ان جرحوں کے بے اصل اور غیر مقبول ہونے کا فیصلہ صادر کر دیا۔ موقع یہ کہ اس سلسلے میں فقہ حنفی کی تاریخی حقیقت سے بھی بحث کی جائے۔ آپ نے اوپر خلف بن ایوب کا قول پڑھا کہ اللہ تعالیٰ سے علم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچا، حضرت سید المرسلین سے صحابہ کرام کو، صحابہ کرام سے تابعین کو، تابعین سے امام ابو حنیفہ کو۔

حافظ ابن قیمؒ نے اعلام الموقعین من رب العالمین میں اس کے متعلق سیر حاصل بحث کی ہے، اس کے مطالب خلاصہ لکھے جاتے ہیں:

”علمائے امت دو قسم میں منحصر ہیں، ایک حفاظ حدیث جنہوں نے دین کے خزانوں کی حفاظت کی اور اس کے چشموں کو تکرار و تغیر سے پاک صاف رکھا، انہی کی کوششوں کا اثر تھا کہ جن لوگوں کی طرف اللہ پاک کی جانب سے بہتری بڑھی وہ پاک چشموں پر وارد ہوئے دوسری قسم فقہائے اسلام ہیں جن کے اقوال پر مخلوق میں فتویٰ کا دار مدار ہے، یہ گروہ مستباط احکام کے

ساتھ مخصوص ہیں، انہوں نے قواعد حلال و حرام کے انضباط کا اہتمام کیا وہ زمین پر آسمانوں کے تاروں کی مثال ہیں کہ ان کی وجہ سے تاریکی میں بھٹکنے والے ہدایت پاتے ہیں، کھانے پینے سے بھی زیادہ انسان اُن کے محتاج ہیں اور اُن کی اطاعت نص کے رو سے ماں باپ سے بھی زیادہ فرض ہے۔ ایک روایت میں اولی الامر سے مراد علماء ہیں، دوسری میں امراء سب سے اول سید المرسلین نے تبلیغ کے منصب شریف کو ادا کیا، آپ کے بعد صحابہ نے اس بارہ میں بعض صحابہ کثرت تھے، بعض متوسط، بعض مقلد صحابہ میں سے جن کے فتویٰ محفوظ ہیں وہ ایک سو کچھ اوپر تیس تھے، ان میں مرد اور بی بی دونوں شامل ہیں، اُن میں سے جن کے فتوے کثیر ہیں وہ (حضرات) عمر بن خطاب، علی بن ابی طالب، عبداللہ بن مسعود، عائشہ ام المومنین، زید بن ثابت، عبداللہ بن عباس اور عبداللہ بن عمر ہیں، ان میں سے ہر ایک کے فتوؤں سے ایک ضخیم جلد مرتب ہو سکتی ہے۔ مسروق کا قول ہے کہ میں صحابہ کی صحبت میں رہا، ان کا علم چھ کوہنچا، علی عبداللہ عمر، زید بن ثابت، ابولدرود، ابی ابن کعب رضی اللہ عنہم جمعین، ان چھ کا علم دو کوہنچا، علی وعبداللہ علیہ

یہ بھی مسروق کا قول ہے کہ صحابہ کی مثال پانی کے تالابوں کی ہے، ایک ایسا

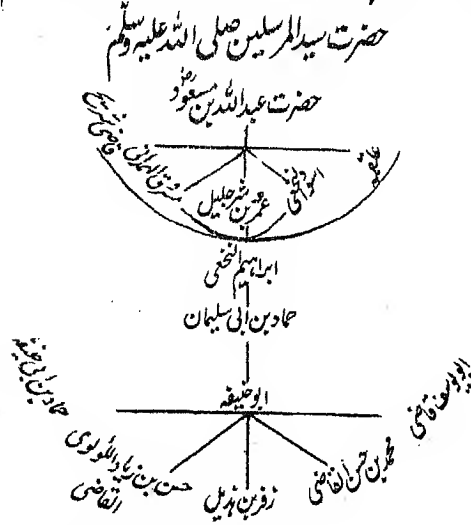
۱۷ امام نووی التقریب اصول حدیث میں لکھتے ہیں، صحابہ کا علم چھ پرنتی ہوا، عمر، علی، ابی زید بن ثابت ابولدرود، ابن مسعود، اس کے بعد ان چھ کا علم علی وعبداللہ پرنتی ہوا (دیکھو التقریب النوع ۲۳)

تالاب ہی جس سے ایک سوار سیراب ہو، ایک ایسا جس سے دس سوار سیراب ہوں
ایک ایسا جس سے رے زمین کے آدمی سیراب ہو جائیں۔

عبداللہ (بن مسعود) انہی میں سے ہیں جن چار سے قرآن حاصل کرنے کا اثر
نبوی ہوا ان میں ابن ام عبد کا نام اول لیا۔ اعمش نے ابراہیم سے یہ روایت
نقل کی ہے کہ جب کسی معاملے میں (حضرت) عمر و عبداللہ جمع ہو جاتے تھے تو
وہ اس کی برابر کسی کو نہ سمجھتے تھے، اگر دونوں میں اختلاف ہوتا تو عبداللہ کے
قول کو زیادہ پسند کرتے اس لئے کہ وہ زیادہ باریک بین تھے (انہ کان الطف)
ابن مسعود کے متعلق (حضرت عمر کا) قول ہے کہ کثیف ملأ علم۔ علم سے
بھرا ہوا ایک تھیلہ ہے ابو موسیٰ کا قول ہے کہ عبداللہ کی ایک مجلس میں ٹھہرا ایک
سال کے عمل سے زیادہ میرے نفس میں تاثیر کرتا ہے..... علی بن ابی طالب
علیہ السلام کے احکام و فتاویٰ پھیلے مگر خدا شیعوں کو غارت کرے انہوں
نے ان کا بہت سا علم ان پر جھوٹ باندھ کر فاسد کر دیا، اس لئے صحیح روایتوں
میں ان کی وہی حدیث یا فتویٰ معتبر خیال کرتے ہیں جو اہلیت یا اصحاب عبداللہ
بن مسعود کے ذریعہ سے پہنچا ہے خود حضرت کو اس کا شکوہ تھا کہ ان کے علم
کے حامل نہیں گنھا قال ان علمنا علما لو اصبحت لہ الحملۃ (بیاں بڑا علم ہے
اگر لینے والے اس تک پہنچیں) محمد بن جریر طبری کا قول ہے کہ حضرت عمر کے اصحاب
اس قول کی تائید امام مسلم نے مقدمہ صحیح مسلم میں کی ہے لکھا ہے کہ المنیرہ ان (باقی نوٹ صفحہ ۷۲ پر)

میں سے ایک بھی ایسا نہ ہوا جس نے ان کے فتاویٰ اور مذاہب فی الفقہ لکھے
ہوں سوائے ابن مسعود کے وہ اپنا قول اور مذہب قول عمر کے مقابلے میں
ترک کر دیتے تھے، ان کی مخالفت کسی مسئلے میں نہیں کرتے تھے۔ دین اور مذہب
امت میں اصحاب عبداللہ بن مسعود، اصحاب زید بن ثابت، اصحاب عبداللہ بن
عمر اور اصحاب عبداللہ بن عباس سے پھیلا ساری چار کے اصحاب سے سارے
آدمیوں کو علم پہنچا ہے صحابہ کے بعد ان کے تلامذہ..... کو فہم میں غلطی نہ
قیس الخفی، اسود، عمرو بن شریک، مسروق الہمدانی، قاضی شریح..... تھے
یہ سب کے سب اصحاب علی و عبداللہ بن مسعود ہیں، اور اکابر تابعین سے
ہیں۔ اکابر صحابہ کی موجودگی میں فتویٰ دیتے تھے اور وہ اس کو جائز رکھتے تھے
اس طبقے کے بعد اکابر اہل حق و عامر الشعمی و سعید بن جبیر..... ہوئے ان کے
بعد حماد بن ابی سلیمان، سلیمان المعمر، سلیمان الاعمش، اور مسعر بن کدام۔ ان
کے بعد محمد بن عبدالرحمن بن ابی لیلی.....، سفیان ثوری، اور ابو حنیفہ ہوئے۔
..... ان کے بعد حفص بن غیاث، وکیع بن الجراح اور اصحاب ابو حنیفہ مثل
ابو یوسف القاضی، زفر بن ہذیل، حماد بن ابو حنیفہ، حسن بن زیاد القاضی اور
(باقی نوٹ گزشتہ) روایتوں میں سے جو حضرت علیؑ سے کی جاتی ہیں صرف وہ روایت قبول کرتے
جو اصحاب عبداللہ بن مسعود کی سند سے ہوتی۔ یہ بھی لکھا ہے کہ اصحاب علیؑ نے ان کا علم فاسد
کر دیا۔ (دیکھو مقدمہ صحیح مسلم حاشیہ قسط ۱۱ ج ۱ ص ۱۱۲)

محمد بن حسن قاضی رفقہ ہوئے، (انتہی اعلام الموقعین خلاصہ)
 شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی نے بھی حجۃ اللہ الیہ النعمہ میں یہ بحث لکھی ہے
 حافظ ابن قیم اور شاہ صاحب کی بحث میں تفصیل اور اجمال کا فرق ہے۔
 اقوال بالا کی بنیاد پر فقہ حنفی کا سلسلہ حسب ذیل بصورت شجرہ قائم کیا جاسکتا ہے:



فقہ حنفی پر بحث کرنے سے پہلے ضروری ہے کہ رجال فقہ موصوف کے حالات
 مختصراً بیان کر دیئے جائیں، جن سے ان حضرات کا مرتبہ علمی و عملی معلوم ہو سکے۔
 یہ آپ معلوم کر چکے ہیں کہ فقہ کے مرجع کل ان حضرات کے بعد حضرت عبداللہ بن مسعود ہیں
 حضرت عبداللہ بن مسعود کنیت ابو عبد الرحمن، قدیم الاسلام، اُن سے پہلے صرف پانچ
 ان حالات کا ماحذ، طبقات ابن سعد، تاریخ الخطیب، اسد الغابہ، الاستیعاب، الاصابہ، اعلام الموقعین
 اور نزہۃ المجالس، فی الاسامی والابناہ میں، شروانی

حضرات اسلام لایچکے تھے، اسلام لانے کے وقت عمر کا تخمینہ بیس سال کے قریب ہوتا ہو۔ مشرف باسلام ہونے کے وقت ہی تعلیم قرآن کی التجائیش کی ارشاد ہوا، 'انک نعلام معلم بے شک و شبہ تم نوجوان معلم ہو۔' شرسورس خود ذات اقدس سے حفظ کیں، پہلے شخص ہیں جنہوں نے آنحضرت کی طرف سے کفار قریش کو قرآن مجید (سورہ الرحمن) حرم میں سنایا، سخت زحمت اٹھائی، کفار منہ پر ضربیں مارتے تھے اور یہ سورہ الرحمن سنائے جاتے تھے کسی نے اس تکلیف پر پر اظہار افسوس کیا تو فرمایا کہ تو پھر سادوں، اب کفار سے زیادہ کوئی میری نظریں ناچیز نہیں، یہ گویا پہلا سبق معلمی کا تھا۔

اسلام سے مشرف ہونے کے بعد بھی حضرت سرورِ عالمؐ نے ان کو اپنی خدمت سے مخصوص کر لیا تھا، اذنِ عام تھا کہ پردہ اٹھا کر خدمت میں چلے آئیں راز کی باتیں بھی سنیں مگر جب کہ روک دیئے جائیں، باہر شریف آوری کے وقت نعلین مبارک پہناتے، عصا لیکر دائیں جانب آگے چلتے، مجلس کے قریب پہنچ کر نعلین مبارک اتار کر بغل میں رکھ لیتے، عصا پیش کرتے، مراجعت کے وقت بھی یہی عمل ہوتا، واپسی پر اول حجرہ میں داخل ہوتے، وضو کر وقت مسواک پیش کرتے، صحابہ کرام میں صاحب النعلین والسواک والسوادین کا لقب تھا، یعنی نعلین مبارک، مسواک اور راز کے محافظ۔ سفر میں بستر مبارک طہارک کا پانی، مسواک، نعلین مبارک ان کی تحویل میں رہتیں حضرت

ابو موسیٰ اشعری جب یمن سے مدینہ طیبہ پہنچے ہیں تو کثرت باریانی دیکھ کر حضرت ابن مسعود اور ان کی والدہ کو اہلیت سمجھے دوبار ہجرت کی، ایک بار حبشہ کو دوبارہ مدینہ منورہ کو۔ تمام غزووں میں شریک ہوئے بدر میں ابوہل کا سر خود اس کی تلوار سے کاٹا جو صلے میں عطا ہوئی۔ ضعیف الجثہ تھے ایک موقع پر ان کی باریک پنڈلیاں دیکھ کر صحابہ کرام ہنس پڑے تو آپ نے فرمایا عبد اللہ قیامت کے دن میزان میں احد سے بھی زیادہ بھاری ہوں گے۔ دوسری روایت میں ہے کہ عبد اللہ کا ایک پانوں احد سے زیادہ بھاری ہو گا۔ جنت کی بشارت پائی۔

۳۲ھ میں مدینہ منورہ میں وفات پائی حضرت عثمانؓ نے نماز جنازہ پڑھائی، بقیع میں دفن ہوئے حضرت ابو درداءؓ نے خبر وفات سن کر کہا ماترک خلفہ مثله اپنا مثل نہیں چھوڑ گئے عمر کچھ اوپر ساٹھ برس کی ہوئی۔ لباس عمدہ پسید پہنتے تھے معطر بہت لگاتے، رات میں عطر کی خوشبو سے پہچان لے جاتے، دو لہند تھے، تو نے ہزار درہم ترکے میں چھوڑ دیس ہزار درہم خزانہ خلافت میں جمع تھے، وہ بھی ورثہ رکھ لے۔

حضرت سرورِ عالمؐ سے قرآن مجید پڑھوا کر سنتے تھے حیات مبارک کے سالِ آخر میں جب حضرت جبریلؑ نے رمضان میں دوبار کلام مجید آپ کو سنایا تو یہ بھی حاضر تھے، اس طرح اخیر نسخ و تبدیل سے آگاہی کا موقع ملا۔

ارشاد نبوی ہے کہ جس کو یہ محبوب ہو کہ قرآن اسی طراوت و تازگی سے پڑھے جیسا کہ وہ نازل ہوا ہے تو اس کو چاہئے کہ ابن ام عبد کی قرأت سے پڑھے ارشاد ہے کہ
 و تمسکوا بعهد ابن ام عبد ابن مسعود کی ہدایت اور حکم کو مضبوط کر لے رہو۔
 جن چار صاحبوں سے قرآن سیکھنے کا حکم فرمایا گیا ان میں اول ان کا نام آیا
 باقی تین صاحب یہ ہیں (حضرت) معاذ بن جبلؓ، ابی بن کعبؓ اور سالم مولیٰ
 ابی حذیفہ۔ حافظ قرآن تھے، صحابہ کرام میں ان کا اقرب الی اللہ وسیلہ
 اور اقرب ہم زلفی (سب سے زیادہ اللہ سے قریب) ہونا مسلم تھا یہ منیت ظاہری
 سیرت اور طریقہ میں اور شان و وقار میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے سب سے زیادہ مشابہ تھے۔ اسی طرح علقمہ حضرت ابن مسعودؓ سے مشابہ
 حضرت عمرؓ نے اپنے عہد خلافت میں حضرت عمار بن یاسر کو امیر کو ذوران
 کو وزیر و معلم بنا کر بھیجا۔ اہل کو ذہ کو اس موقع پر لکھا میں ان دو صاحبوں کو
 بھیجا ہوں جو بخبار صحابہ سے ہیں اور اہل بدر سے ہیں ان کی اقتدار اور اطاعت
 کرو اور حکم مانو۔ عبد اللہ بن مسعودؓ کو میں نے قسم ہے رب کی اپنے اوپر ایثار
 کر کے تمہارے پاس بھیجا ہے۔ ان کی نسبت حضرت عمرؓ کا قول ہے کثیف ملائ
 علما۔ ایک تھینا ہیں علم سے بھرے ہوئے یہ قول تین بار مکرر فرمایا۔ حضرت علیؓ
 کا قول ہے قوا القرآن فاحل حلالہ و حرام حرامہ فقیہ الدین عالم
 السنۃؓ را بن مسعودؓ نے قرآن پڑھ کر جو اس میں حلال تھا اس کو حلال کیا اور

جو حرام تھا اس کو حرام دین کے فقیہ ہیں سنت کے عالم امام شعبی کا قول ہے کہ
ماکان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افاقہ من صاحبنا عبد اللہ
بن مسعود (اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہمارے استاد عبد اللہ بن
مسعود سے بڑھکر کوئی فقیہ نہ تھا)۔

روایت حدیث بہت کم کرتے تھے الفاظ حدیث میں سخت احتیاط کرتے تھے
جس وقت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زبان سے نکلتا کانپ اٹھتے نہاتے
تھے لیس العلم بکثرة الروایة ولكن العلم بالخشية (علم کثرت روایت کو نہیں
کتنے بلکہ علم خدا سے ڈرنے کو کہتے ہیں) عمرو بن مہیون کا قول ہے کہ میں ایک برس
عبد اللہ بن مسعود کے پاس رہا، ایک دن بھی انہوں نے رسول اللہ سے حدیث
روایت نہیں کی، نہ یہ کہا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صرف ایک بار
حدیث بیان کی اور ان کی زبان پر لفظ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
جاری ہوا، بتقرار ہو گئے ہیں نے دیکھا کہ ان کی پیشانی سے پسینہ ٹپک رہا تھا،
الفاظ بالاکمیریہ الفاظ کے، انشاء اللہ ما فوق ذاک واما قریب من ذاک
اودون ذاک (انشاء اللہ یا اس سے بڑھکر یا اس کے قریب یا اس سے کم،
حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ سے حدیث سنی حضرات ابن عباسؓ، ابن عمرؓ اور
ابن زبیرؓ نے منجملہ دیگر صحابہ کے ان سے حدیث سنی تابعین میں علقمہؓ، اسودؓ
مسروقؓ، ابو وائل شفیقؓ، شریح وغیرہم نے۔



حالات بالا پر ایک نظر | حضرت ابن مسعودؓ کے حسبِ میل اوصاف نمایاں ہیں قدیم الاسلام ہونا، ابتدا سے انتہا تک ذاتِ اقدس سے قربِ تام اور شرفِ خدمتِ مکتبہ و محرمِ اسرار ہونا، و فورِ علم و شانِ معلیٰ و خوبیِ تعلیم، حافظہ و اعلم کتاب اللہ ہونا، علم و فقہ و سنت میں فوقیت اور تفقہ میں باریک نظری، قربِ الہی و وسیلہ الی اللہ ہونے میں امتیاز، ہیئتِ ظاہری، سیرت اور طریقے میں اور شان و وقار میں سب سے زیادہ آپ سے مشابہ ہونا، آنحضرتؐ کا ارشاد تمسکوا بعھد ابن ام عبد اللہؓ ابن مسعودؓ کی ہدایت اور حکم کو مضبوط پکڑے رہو حضرت عمرؓ کا ان کے علم و تفقہ پر اعتماد کھلی، اہل کوفہ کو ان کی اقتدارِ اطاعت اور ان کے حکم ماننے کا امر حضرت علیؓ کی ان کے علم کتاب و فقہ و سنت کی توثیق، فقہ میں باریک نظری، روایتِ حدیث کی تفصیل اور حفاظتِ الفاظ میں احتیاط۔

یہ تم سن چکے کہ تمام صحابہ کرام کے علم کے حامل چھ حضرات تھے، حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم اجمعین۔ یہ بھی سن چکے ہو کہ حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ کا علم حضرت ابن مسعودؓ اور ان کے شاگردوں کے پاس رہا، حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ نے ان سے حدیث سنی، مسروق کا قول ہے کہ چھ کا علم دو کو پہنچا حضرت ابن مسعودؓ اور حضرت علیؓ کو یہ بھی سن چکے کہ

حضرت علی کا علم وہی محفوظ رہا جو اہل بیت اطہار کے سینوں میں رہا یا
حضرت ابن مسعودؓ کے نتیجہ ظاہر یہ کہ علم صحابہ کے مرجع اخیر اور خزانہ دار
حضرت ابن مسعودؓ تھے رضی اللہ عنہ۔

اس خلاصہ حالات سے حضرت ابن مسعودؓ کے وجود کی عظمت، علم و تعلیم
کی جلالت ثابت ہوتی ہے۔ اسی کا اثر تھا جو خطیب نے لکھا ہے کہ فیتہ عبد اللہ
فیہم علما کثیرا و فقیہ منہم جما غفیرا (عبد اللہ نے اہل کو فہم میں علم بکثرت
پھیلایا، اور گروہ کثیر کو فقیہ بنا دیا) حضرت ابن مسعودؓ کے شاگردوں کی
بابۃ حافظ ابن قیمؒ کا قول پڑھ چکے کہ اکابر تابعین سے تھے، اور اکابر صحابہ
کی موجودگی میں فتویٰ دیتے تھے، جس کو وہ حضرات جائز رکھتے۔

علقمہ بن قیس انھی ہیں، التابعی الکبیر الجلیل الفقیہ الباع دہری شان
کے جلیل القدر تابعی فقی عقل و دانش میں فائق (کان من الریائیین،
(علمائے ربانی میں سے تھے) اجمعوا علی جلالتہ و عظم محلہ و وقور
علمہ و جمیل طریقۃ ان کی جلالت شان، عالی قدری اور خوبی طریقہ
پر اجماع ہے، ابراہیم النخعی کا قول ہے، کان علقمہ یشبہ بابن مسعود
و علقمہ ابن مسعود سے مشابہ تھے) (تمذیبا لاسماء تودی)۔

دیکھو عہد اسلام کی سیر حاصلی، ان کے دو بھتیجے، اسود اور عبد الرحمن بنہ
مرتبہ تابعی ہیں، اور ایک نواسہ ابراہیم نخعی۔ ایک گھر میں چار عالی قدر تابعی!

مسروق الہمانی | اتفقوا علی جلالتہ وتوثیقہ وامامتہ (ان کی جلالت، اہمیت اور ثقہ ہونے پر اجماع ہے) حضرت ابوبکر کے پیچھے نماز پڑھی حضرت عمرؓ حضرت علیؓ سے ملاقات کی، امام شعبی کے استاد ہیں (تہذیب الاسماء)
اسود الخنی | تابعی فقیہ امام صالح۔ حضرت ابوبکر، حضرت عمرؓ کو دیکھا، حضرت علیؓ حضرت ابن مسعود و حضرت عائشہؓ وغیرہم سے روایت کی، اتفقوا علی توثیقہ وجلالتہ (ان کے ثقہ ہونے اور جلالت پر اتفاق ہے) انہی حج اور عمرے علیحدہ علیحدہ کئے (» »)

عمرو بن شریل | الہمدانی، امام بخاری مسلم، ابوداؤد، ترمذی اور نسائی نے ان سے روایت کی ہے، حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ سے روایت کی (خلاصۃ التہذیب) ثقہ عاید تھے (تقریب التہذیب)

شریع القاضی | زمانہ نبوت پایا یہ ضروری سے مشرف نہ ہوئے، حضرت عمرؓ نے ان کو قاضی کو فہم مقرر کیا، وہاں ساٹھ برس تک قاضی رہے، حضرت علیؓ نے ان سے فرمایا انت اقضی العرب تم عربوں میں قضائیں فائق ہو، ان کی روایتوں کے حجت ہونے اور ان کے ثقہ ہونے اور دین و فضل پر اور ذکاوت پر اتفاق ہے، نیز ان کے سب سے زیادہ عالم قضا ہونے پر (تہذیب الاسماء)
ابراہیم الخنی | تابعی جلیل القدر، حضرت عائشہؓ کی خدمت میں باریاب ہوئے، ان کے ثقہ ہونے، جلالت شان اور ثقہ میں فائق ہونے پر اتفاق ہے۔

شعبی نے ان کی وفات کے وقت فرمایا مَاتَرَکْ اِحْدًا اَعْلَمَ مِنْهُ وَاقْفَهُ
 (انہوں نے اپنے آپ سے زیادہ عالم اور فقیہ نہیں چھوڑا) اعمش کا قول ہر کان
 الخنقی صیرو فی الحدیث (نحوی حدیث کے نقاد تھے) (تمذیب الاسلام)
 حامد بن ابی سلیمان | اشعری کوئی ہیں ابو اسماعیل کنیت حضرت انس اور ابن المسیب
 اور ابراہیم سے روایت کی اور ان سے ابو حنیفہ اور شعبہ نے ثقہ امام
 مجتہد سخی وجود تھے ابو اسحق کا قول ہر کہ وہ شعبی سے فقہ میں فائق تھے (الکاشغری)

فقہ حنفی پر ایک نظر

(۱) بیان بالاسے وضع ہو چکا کہ جس علم صحابہ کرام کے مرجع آخر و خرنیہ دار
 حضرت ابن مسعودؓ تھے، وہ تابعین کبار کو پہنچا، ان سے ابراہیم نخعی کو، ان سے
 حامد بن ابی سلیمان کو، ان سے امام ابو حنیفہ کو، ان سے ابو یوسف و محمد بن حسن
 وغیرہم تلامذہ کو یہی وہ علم تھا جس کی تدوین و ترویج کا اہتمام اکابر صحابہ کرام
 نے اہتمام کتاب اللہ کے بعد اس زمانے میں کیا جب کہ روایت حدیث قلیل
 تھی، بلکہ روکی جاتی تھی خلفائے راشدین کا دور اسی کے اہتمام میں صرف
 ہو گیا، امام اعظم اور ان کے تلامذہ کی کوششوں نے اس علم دین کو مدون
 و مرتب کر کے ایک ایسا آئین شریعت ملک و ملت کے سامنے رکھ دیا جو حق و
 ہدایت کی قوت سے دنیائے اسلام کی عبادات و معاملات کی ضرورتوں اور

حاجتوں کو روا کرنے اور دنیائے اسلام میں پھیلنے کے لئے تیار اور آمادہ تھا۔ اس علم کی یہ عجیب خصوصیت ہے کہ چار پشت تک تابعین کے سینوں میں رہنے کے بعد امت کو ملا، اس کا نتیجہ بدیہی یہ ہے کہ امام اعظم کا علم صحابہ کرام کے علم کا مجموعہ ہے اور وہ فقہ حنفی ہی۔

(۲) مذہب اسلام روئے زمین کے انسانوں کے لئے آخری دین الہی ہے، اس کا اعلان ہے کہ اللہ اور اس کے رسول غالب رہیں گے، یہ بھی اس کا اعلان ہے کہ وہ تمام ادیان پر حق و ہدایت کی قوت سے غالب رہے گا، اور یہ بھی کہ حزب اللہ کا طرہ امتیاز غلبہ ہی۔

اسلام کے فرق باطلہ کے باطل ہونے کی بڑی دلیل اس میں ہے کہ وہ کبھی دیر یا غلبہ روئے زمین پر نہ پاسکے، ان کا کارنامہ یہی ہے کہ کسی نہ کسی طرح انہوں نے اپنے وجود کو قائم رکھا، مثال کے لئے دیکھو فرقہ باطنیہ کی تاریخ۔

مذہب حقہ میں سب سے زیادہ غلبہ مذہب حنفی کو ابتداء سے آج تک حاصل رہا ہے۔ مورخین و محدثین اس کے شیعہ کو زمین پر چھا جانے سے تعبیر کرتے ہیں۔ امام سیفان بن عیینہ کا قول تم نے پڑھا ہے کہ ابو حنیفہ کی رائے آفاق میں پہنچ گئی (وقد بلغ لا فاق) خطیب نے امام ابو یوسف کے حالات میں لکھا ہے وبت علم ابی حنیفہ فی اقطار الارض انہوں نے ابو حنیفہ کا علم زمین

کے ایک کنارہ سے دوسرے کنارے تک پہنچا دیا۔
 تم اوپر پڑھ چکے ہو کہ شیخ طاہر ٹپنی صاحب مجمع البحار نے المغنی میں فقہ حنفی کا
 وصف سائے آفاق میں پھیل جانا اور رُستے زمین کو ڈھک لینا لکھا ہے۔ اس کے
 الفاظ ہیں ”العلم المنتشر فی الافاق و علم طبق الارض“ یہ بھی لکھا ہے
 کہ اگر مذہب و فقہ حنفی میں اللہ تعالیٰ کا سرخی نہ ہوتا تو نصف یا اس کے قریب
 اسلام اُس کی تقلید کے جھنڈے کے نیچے جمع نہ ہو جاتا۔ ملا علی قاری نے دولت
 اہل اسلام کا گیارہویں صدی ہجری میں حنفی ہونا لکھا ہے۔

اس کی قوت ظہور اور خوبی تدوین و کمالی ترتیب کا اندازہ اس سے کرو
 کہ امام اعظم کی وفات کے ٹھیک سولہ برس بعد خلیفہ بغداد ہادی کے عہد میں
 امام ابو یوسفؒ میں قاضی مقرر ہوتے ہیں، وہ قوت ان کے علم میں ہے کہ
 عہد اسلام میں اول مرتبہ قاضی القضاۃ کی طیلان ان کے وجود پر راست آتی
 ہی، اور فقہ حنفی رُستے زمین پر کارفرما بن جاتی ہے، ہارون الرشید کی خلافت کے زمانہ
 قاضی القضاۃ اول امام ابو یوسف ہی ٹھہرے خلافت عباسیہ کے بعد جتنی ایسی
 قوتیں برسر کار آئیں جن کی قوت اور غلبہ کو بین الاقوام اور بین الممالک مرتبہ حاصل
 ہوا وہ قریباً سب کے سب حنفی تھیں، مثلاً آل سلجوق، آل عثمان، عالمگیری ہندوستان
 بجائے خود ایک بڑے بڑے تاجدار تھے، حافظ ابن قیم کے اس بیان کی کہ مسروق
 کا قول ہے کہ حضرت ابن مسعود کا علم وہ خلیج ہے کہ اگر اس پر رُستے زمین کے تشہ کام
 وارد ہو جائیں تو سیراب ہو سکیں، ملا واس کے ساتھ حضرت مجدد الف ثانی کا

لشف کہ نظر کشنی میں دوسرے مذاہب حیاض و جداول کی شکل میں منکشف ہوتے ہیں، مذہب حنفی بہ شکل دہائے زخار جو عرش سے گر رہا ہو، دوسرے مذاہب حقہ عموماً مالک سے مخصوص رہی یا نسل سے، بین الاقوامی مرتبہ کمتر پاسکے۔

اسلام کی قوت و حقانیت کی کھلی ہوئی دلیل اس میں ہے کہ اس کے احکام میں مختلف ممالک و مختلف نسلمائے انسانی کی ضرورتوں کا لحاظ پایا جاتا ہے اور ان کے حامل مذاہب حقہ ہیں، اگر کبھی یہ بحث لکھی جائے کہ مذاہب اربعہ مختلف ممالک اور مختلف نسلوں میں کس مناسبت سے پھیلے تو علم نفیات کا دھب باب ہوگا۔

دیکھو تابعین و تبع تابعین کے دور میں ہزاروں نہیں تو سینکڑوں صاحب مذہب امام و مجتہد تھے، جن کے مذاہب پھیلے، اور مضمحل ہو گئے، بالآخر شیوع چار ہی ہے۔ ان میں بھی جو شیوع و غلبہ مذہب حنفی کو رہا ظاہر ہی معلوم ہوتا ہے کہ اسلام میں غلبہ و ظہور کی جو قوت و برق حق و ہدٰی کی مدد سے تھی اس کا وافر حصہ مذہب حنفی میں دلیعت تھا، اور یہی وہ حنفی سیر الہی ہے جس کو شیخ طاہر طینی مذہب حنفی کی کامیابی و غلبہ کا سبب بتاتے ہیں، ایک غلط فہمی کا ازالہ ضروری ہے، عام طور پر مذہب حنفی اور مذہب مالکی کی کامیابی کا سہرا امام ابو یوسف اور امام محمد بن یحییٰ المصمودی کے سر باندھا جاتا ہے کہ ان کا وجود نہ ہوتا تو شیوع حاصل نہ ہوتا۔ یہ صحیح ہے کہ یہ دونوں امام ان دونوں مذہبوں کے شیوع و رواج کا زبردست ذریعہ بنے، لیکن یہ صحیح نہیں کہ ان کے شیوع اور ترویج کی علت تامہ وہ دونوں ہیں، اس پر غور کرنا چاہیے کہ تعلیم سے شاگرد پیدا ہوتے ہیں، تصانیف پیدا ہوتی ہیں نہ یہ

کہ اسناد کی تعلیم کی خوبی شاگرد پیدا کر لے ہے شخصی کوششوں سے فروغ و رواج
تعلیم ضرور ہوتا ہے، گراں گیر غلبہ و ظہور جو صدیوں تک قائم و باقی رہے وہ خود
اس تعلیم کی اندرونی قوت و اثر ہی سے ہو سکتا ہے یا اگر کامل شاگردوں
کا وجود بھی تو قوت و خوبی تعلیم کا منت کش ہے، امام ابو یوسف اور امام حنفی
بھی مذہب حنفی و مالکی کی قوت کا ثبوت ہیں۔

نتیجہ واقعات بالا یہ ہے کہ محدثین کرام کی شہادت و توثیق کے بموجب امام
ابو حنیفہ کا علم حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا علم تھا جو تیس برس کی
ضمنیت تام اور قرب خاص میں مشکوۃ نبوت سے براہ راست حاصل کیا گیا،
اور جو بالآخر تمام صحابہ کرام کے علم کا مجموعہ بنا، اور چار پشت تک تابعین کہا
و کرام کے سینوں سے گزر کر امام عظیم کے تلامذہ رشید کو پہنچا اور انہوں نے عالم
اسلام کو پہنچایا، اور جو آخر تک فقہائے عظام کی کوششوں سے ایک عالم کے
واسطے سرمایہ اعمال حسنہ بنا ہوا ہے، اور چونکہ حضرت عبداللہ بن مسعود اقرب
الی اللہ وسیلۃ تھے لہذا خالق الکریم جل جلالہ کی بارگاہ میں اس کے عاجز بندوں
کے لئے وسیلہ عظمیٰ ہے۔ فالحمْد للہ علی ذلک۔

لے خاکہ اس حکم مضمون و حصہ جرح کی نگارش میں مفتی سید عبداللطیف صاحب اساتذہ جامعہ
عثمانیہ کے مشورہ کا دل سے ممنون ہے مگر وہ مشورہ نہ ہوتا تو حق یہ ہے کہ حق بحث اس
جامعیت سے ادا نہ ہوتا شرعاً

قاضی ابویوسفؒ

یعقوب بن ابراہیم ابویوسف القاضی شاگرد ابو حنیفہ نسب یہ ہے، ابویوسف
یعقوب بن ابراہیم بن حبیب بن سعد کثیر بن معاویۃ الانصاری (حضرت)
سعدؓ صحابی ہیں، اُن کی ماں جلتہ صحابیہ سعدا حد کے دن (حضرت) رافع بن
خدیجؓ اور حضرت ابن عمرؓ کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ملاخطہ میں
پیش ہوئے، کم سنی کی وجہ سے بھرتی نہیں ہوئے۔

تخصیص علم | ابویوسفؒ ۱۳۰ھ میں پیدا ہوئے، گھر مقلس تھا، حدیث اور فقہ کی
تخصیص کا شوق تھا، حدیث کی روایت منجملہ دیگر مشائخ کے یعنی بن سعید الانصاری
سلیمان الاعمش، ہشام بن عروہ، عطاء بن السائب، لیث بن سعدؓ کی محمد
بن حسن، احمد بن حنبل، یحییٰ بن معین وغیرہم نے ان سے روایت کی بلعزاد ہیں
۱۴۰ھ ہشام بن عروہ ابو اسحق شیبانی عطاء بن السائب اور ان کے طبقے سے سماع حدیث کیا، اکثر شیوخ
حصین بن عبد الرحمن ہیں اُن سے محمد بن حسن، احمد بن حنبل، بشر بن الولید، یحییٰ بن معین اور ابو ہریرہ
لوگوں نے سماع حدیث کی۔

یحییٰ بن معین کا قول ہے، ابویوسف صاحب حدیث و صاحب منہ تھے (امام) احمد کا قول ہے
ابویوسف حدیث میں صاحب انصاف تھے، ذہبی کا قول ہے کہ میں نے ابویوسف اور محمد بن حسن
کے حالات علموہ کتابوں میں لکھے ہیں، تذکرۃ الحفاظ للذہبی۔

سکونت اختیار کر لی تھی۔

ایک روز ابو حنیفہ کی محفل میں بیٹھے تھے کہ ان کے والد وہاں پہنچے یہ باپ کے ساتھ ہوئے۔ باپ نے کہا کہ ابو حنیفہ کے قدم پر قدم مت رکھو، ان کو تو پکی پکائی ملتی ہے، ہمیں بیٹ پلنے کی ضرورت ہے۔ انہوں نے یہ سن کر طلب علم میں کمی کر دی۔ ان کا بیان ہے کہ ابو حنیفہ نے میری جستجو کی بیٹھ رہنے کے بعد پہلی بار میں ان کے پاس پہنچا تو پوچھا 'آنا کیوں چھوڑ دیا' میں نے کہا کہ بیٹ کی فکر اور باپ کی فرماں برداری کی وجہ سے، یہ کہہ کر میں بیٹھ گیا۔ سادھی چلے گئے، تو ایک کھلی جگہ کو دی اور کہا اس کو خرچ کرو، جب ختم ہو جائے تو اطلاع کرنا، پڑھنا مت چھوڑو۔ میں نے دیکھا تو ستودرم تھے اب میں نے پابندی سے پڑھنا شروع کیا، چند روز کے بعد ستودرم اور عنایت ہوئے، حالانکہ میں نے اشارۃً بھی ختم ہونے کا ذکر نہیں کیا تھا۔ اسی طرح بے طلب عنایت ہوتی رہی، یہاں تک کہ میں آسودہ حال ہو گیا۔ ایک روایت کے بموجب باپ نے چھوٹا چھوڑا تھا، ماں درس سے اٹھائے جاتی تھیں، ایک روز ابو حنیفہ نے ان سے کہا نیک بخت! جا یہ علم سیکھ کر فالودہ روغن پستہ کے ساتھ کھائے گا یہ سن کر وہ بڑبڑاتی ہوئی چلی گئیں جب قاضی القضاۃ ہو گئے تو ایک بار خلیفہ ہارون رشید کے دسترخوان پر فالودہ پیش ہوا۔ خلیفہ نے ان سے کہا یہ کھاؤ، یہ روز روز تیار ہوتا ہے۔ پوچھا امیر المومنین کیا ہے؟ کہا فالودہ اور روغن پستہ۔ یہ سن کر ابو یوسف ہنس پڑے۔

خلیفہ نے پوچھا کیوں ہنسے؟ کہا: خیر! امیر المومنین کو اللہ تعالیٰ زندہ و سلامت رکھے۔
ہارون الرشید نے اصرار کیا تو انہوں نے واقعہ بالابیان کیا۔ سن کر خلیفہ
کو حیرت ہوئی اور کہا علم دین و دنیا میں عزت دیتا ہے، اللہ تعالیٰ ابوحنیفہ پر
رحمت فرمائے وہ عقل کی آنکھوں سے وہ کچھ دیکھتے تھے جو ظاہری آنکھوں سے
نظر نہیں آتا۔

امام عظیم کی صحبت میں | سترہ برس تک ابوحنیفہ کی صحبت میں حاضر رہے ایک بار
اس زمانہ میں سخت بیمار ہو گئے، امام صاحب نے اگر دیکھا تو داپسی میں ان کے
درد و افسوس پر متفکر کھڑے ہو گئے، کسی نے سبب پوچھا، تو کہا یہ جوان مر گیا تو زمین
کا سب سے بڑا عالم اٹھ جائے گا۔

ابو یوسف کا قول ہے کہ دنیا میں کوئی چیز مجھ کو ابوحنیفہ اور ابن ابی لیلیٰ کی
مجلس سے زیادہ محبوب نہ تھی، ابوحنیفہ سے بڑھ کر فقیہ اور ابن ابی لیلیٰ سے اچھا فاضل
میں نے نہیں دیکھا۔

خطیب کا قول ہے کہ ابوحنیفہ کے شاگردوں میں دو شاگرد سب سے
زیادہ ممتاز تھے، ابو یوسف اور زفر۔ عمار کا قول ہے کہ ابوحنیفہ کے شاگردوں
میں ابو یوسف کی مثال نہ تھی، اگر وہ نہوتے تو نہ کوئی ابوحنیفہ کو جانتا نہ ابن
ابی لیلیٰ کو۔ وہی تھے جنہوں نے ان کا علم پھیلایا اور ان کے اقوال کو دور
دور پہنچایا۔ طلحہ کا قول ہے ابو یوسف کی شان مشہور علم و فضل بلند تھا، ابوحنیفہ

کے شاگرد تھے۔ فقہ میں اپنے معاصرین میں سب سے بڑھ کر اُن سے بڑھ کر اُن کے زمانے میں کوئی نہ تھا۔ علم و حکمت و ریاست و قدر میں انہما کو پہنچے ہوئے تھے۔ وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے ابو حنیفہ کا علم زمین کے کناروں تک پہنچا دیا۔ اصول فقہ کی کتابیں لکھیں، مسائل کا نشر اہل کے ذریعے سے کیا۔ ایک بار اعمش نے اُن سے ایک مسئلہ دریافت کیا، جواب سن کر کہا، یہ کہاں سے کہتے ہو، کہا فلاں حدیث سے جو آپ سے روایت کی ہو، اعمش نے ہنس کر کہا کہ یہ حدیث مجھ کو اس وقت سے یاد ہے کہ تمہارے باپ کی شادی بھی نہ ہوئی تھی، معنی اُس کے آج معلوم ہوئے۔

امام فرنی سے کسی نے اہل عراق کی بابت پوچھا، ابو حنیفہ کی بابت کہا، ”سید ہم“ اُن کے سردار ابو یوسف کی بابت کہا، اتبعہم للحدیث اُن میں سب سے زیادہ حدیث کے پیرو، محمد بن حسن سب سے زیادہ مسائل اٹھ کرنے والے، زفر سب سے زیادہ قیاس میں تیز۔

ہلال بن یحییٰ کا قول ہے کہ ابو یوسف تفسیر مغازی، ایام عرب کے حافظ تھا، فقہ ان کے علوم میں اقل العلوم تھی۔

ایک بار ابو حنیفہ کے سامنے ابو یوسف اور زفر نے کسی مسئلے پر بحث کی، ظہر تک جاری رہی، اور ایک دوسرے کی دلیل کو رد کرتا رہا، ظہر کے وقت ابو حنیفہ نے زفر کی زبان پر ہاتھ مار کر کہا، جس شہر میں ابو یوسف ہوں اُس کی ریاست

کی ہوس مت کرو۔

ایک بار ابو حنیفہ نے اپنے شاگردوں کی بابت کہا جھپٹیں مرو ہیں، اُن میں سے اٹھارہ عمدہ قضا کی اہلیت رکھتے ہیں چھ فتویٰ دینے کی، دو ایسے ہیں جو قاضیوں کو پڑھا سکتے ہیں، یہ کہنا کہ ابو یوسف اور زفر کی طرف اشارہ کیا۔ ایک بار ابو حنیفہ نے جو فراست میں مبتلا تھے، داؤد طالی سے کہا تم عبادت کے پور ہو گئے، ابو یوسف سے کہا تم دنیا کی طرف مائل ہو گئے، اسی طرح زفر وغیرہ کی نسبت رائے ظاہر کی جو کہا تھا واقعات نے وہی ثابت کیا۔

لطیفہ :- ایک شخص ابو یوسف کی صحبت میں خاموش بیٹھ رہتا تھا ایک بار ہاتھوں نے کہا تم بولتے کیوں نہیں، کہا بہت اچھا، روزہ کب افطار کرنا چاہئے، کہا جب آفتاب غروب ہو، بولے اگر آفتاب آدھی رات تک غائب ہو تو؟ میں کہہ ابو یوسف ہنس پڑے، اور کہا تمہارا خاموش رہنا ہی اچھا تھا، تمہاری زبان گھٹوا کر میں نے خطا کی۔

عمدہ قضا | خلیفہ ہادی نے ۱۶۶ھ میں بغداد کا قاضی مقرر کیا، ہارون الرشید نے اپنی خلافت میں بحال رکھا، اسلام میں وہ اول شخص ہیں جو قاضی القضاۃ ہوئے، مشرور میں تک قاضی القضاۃ رہے۔

۱۷۷ھ ابن عبد البر کا قول ہے میرے علم میں کوئی ایسا قاضی سوائے ابو یوسف کے نہیں، جس کا علم مشرق سے مغرب تک حالت اتفاق میں ہو، ۱۷۷ھ میں ہارون الرشید رات الذہب لایں عمار الجنبلیؒ سے

اُن کے قاضی ہونے کے بعد میں ایک بار امیر المومنین ہادی کے ایک باغ پر کسی نے اُن کی عدالت میں دعویٰ کیا، بظاہر خلیفہ کا پہلو زبردست تھا، مگر واقعہ اُس کے خلاف تھا۔ امیر المومنین نے کسی موقع پر اُن سے پوچھا کہ تم نے فلاں باغ کے معاملے میں کیا کیا؟ جواب دیا، 'دعی کی درخواست یہ ہے کہ امیر المومنین کی حلیفہ شہادت اس پر لی جائے کہ اُن کے گواہوں کا بیان سچا ہے۔ ہادی نے پوچھا کیا اُن کی یہ درخواست واجبی ہے؟ جواب دیا کہ ابن ابی لیلیٰ کے فیصلے کے مطابق صحیح ہے۔ خلیفہ نے کہا اس صورت میں باغ مدعی کو دلا دو۔ یہ ابو یوسف کی ایک تدبیر تھی۔

وفات | ۱۵ ربیع الاول یا ربیع الآخر باختلاف قولین ۱۸۲ء میں انتقال کیا۔
انتقال کے وقت انتہی پریش کی غم تھی۔

وفات کے وقت کہا کاش میں اُس فقر کی حالت میں مرتا، جو شروع میں تھی، اور قضا کے کام میں نہ پھنستا، خدا کا شکر ہے اور اس کی یہ نعمت ہے کہ میں نے قصداً کسی پر ظلم نہیں کیا، اور نہ ایک فریق معاملے کی دوسرے کے مقابلے میں پروا کی، خواہ وہ بادشاہ تھا یا بازاری سوفات کے وقت یہ قول بھی منقول ہے، بارالہ! تو خوب جانتا ہے کہ میں نے کسی فیصلے میں جو تیرے بندوں کے درمیان کیا خود رائی سے کام نہیں لیا، تیری کتاب و تیرے رسول کی سنت کی پیروی کی، کوشش کی، جہاں مجھ کو اشکال پیش آیا، ابو حنیفہ کو

اپنے اور تیرے درمیان میں واسطہ کیا، اور اللہ وہ میرے نزدیک اُن لوگوں میں سے تھے، جو تیرے حکم کو پہچانتے تھے، اور کبھی جان کر حق کے دائرے سے نہیں نکلے تھے یہ بھی موت کے وقت ان کی زبان پر تھا، بارالہ! تو جانتا ہے کہ میں نے جان کر حرام نہیں کیا اور نہ جان کر کوئی درم حرام کا کھایا۔

اُن کی علالت کے دوران میں معروف کرخی نے اپنے ایک رفیق سے کہا کہ میں نے سنا ہے، ابو یوسف زیادہ علیل ہیں تم اُن کی وفات کی خبر مجھ کو دینا۔ راوی کا بیان ہے کہ میں دارالرفیق کے دروازہ پر پہنچا، تو ابو یوسف کا جنازہ کل رہا تھا۔ دل میں کہا کہ اب معروف کرخی کو خبر کرتے جاتا ہوں تو نماز جنازہ نہ ملے گی چنانچہ نماز میں شریک ہو کر اُن کے پاس پہنچا اور خبر وفات سنائی، اُن کو سخت صدمہ ہوا، بار بار انا للہ پڑھتے تھے میں نے کہا یا ابا محفوظ! آپ کو نماز جنازہ میں شریک نہ ہونے کا اس قدر صدمہ کیوں ہے؟ کہا میں نے خواب میں دیکھا کہ میں جنت میں داخل ہوا ہوں دیکھتا ہوں کہ ایک محل تیار ہوا ہے، اس کا بارانی حصہ مکمل ہو چکا، پرے آویزاں کر دیئے گئے، غرض ہر طرح پورا ہو چکا، میں نے پوچھا یہ کس کے لئے تیار ہوا ہے، لوگوں نے کہا ابو یوسف کے واسطے، میں نے کہا یہ مرتبہ اُنہوں نے کیوں کر پایا، جواب ملا اچھی تعلیم دینے اور اُس کے شوق کے صلے میں اور لوگوں نے جو اذیت پہنچائی اُس کے اُصلے میں۔

شجاع بن مخلد کا قول ہے کہ ہم ابو یوسف کے جنازے میں شریک ہوئے،

عباد بن العوام بھی ہمارے ساتھ تھے، میں نے اُن کو یہ کہنا کہ اہل اسلام کو چاہئے کہ ابویوسف کی وفات پر ایک دوسرے کے ساتھ تعزیت کریں۔
وفات سے پہلے کہتے تھے کہ سترہ برس ابوحنیفہ کی صحبت میں رہا، سترہ برس دنیا کے کام میں رہ چکا، میرا گمان ہے کہ اب میری موت قریب ہی۔ اس فعل کے چند مہینے کے بعد وفات پائی۔

ان کے بیٹے یوسف غری بنیاد کے قاضی تھے۔

مناقب جرح | ابن کمال کا قول ہے کہ یحییٰ بن معین، احمد بن حنبل، اور علی مدینی اُن کے ثقہ فی النقل ہونے پر متفق ہیں یحییٰ بن معین کا قول ہے کہ ابویوسف اصحاب حدیث کی جانب مائل تھے، اور اُن کو دوست رکھتے تھے اور میں نے اُن سے حدیثیں لکھی ہیں۔ امام احمد بن حنبل کا قول ہے کہ حدیث میں میرے پہلے استاد ابویوسف ہیں، اُن کے بعد میں نے اوروں سے حدیث لکھی مابن مدینی کا قول ہے کہ ابویوسف صدوق تھے۔

سہ خلیفہ ہارون الرشید جہازہ کے لگے گئے چلتے تھے ماز بخارہ خود انہوں نے بڑھائی، مقابر قریش میں اچھے زبیدہ کی قبر کے پاس دفن کیا، محمد بن جعفر کا قول ہے ابویوسف کی شان شہرہ فضل ظاہر تھا، اپنے زمانے میں سب سے زیادہ فقیہ تھے، اُن سے بڑھ کر کوئی نہ تھا۔ علم، حلم، ریاست، قدر و عداوت میں انتہا کو پہنچے ہوئے تھے۔ العباس لکھا ہے ابویوسف جواد اور سخی تھے ابو حاتم کا قول ہے کہ ان کی حدیث لکھی جائے انتہی ابن اہل کا قول ہے کہ اکثر علماء ابویوسف کی فضیلت و عظمت کے قائل ہیں۔

ابن عبد البر کا قول ہے ابویوسف فقیہ عالم حافظ تھے کثیر الحدیث (مشذرات اللذیہ لابن عماد الخلیل رحمہ)

خطیب بغدادی نے اپنا مورخانہ فرض امام ابو یوسف کے حالات میں بھی جرح کے متعلق ادا کیا ہی اور متواتر روایتیں جرح کی نقل کی ہیں، اسی کے ساتھ اثنائے بیان میں بعض جرحوں کا جواب بھی دیا ہے۔ یہ جرح سب کی سب غیر مفسر اور غیر مبین السبب ہیں۔ مواد جرح وہی ہے جو امام عظیم اور امام محمد کی نسبت جرحوں کا ہے، یعنی مرتبی ہونا وغیر ذالک۔ مذکور الصدر دونوں اماموں کے ذکر میں اس پر جو بحث مجمل و مفصل ہو چکی وہی یہاں بھی کی جاتی ہی، اعادہ تحصیل حاصل، یا لا حاصل۔ متاخرین ائمہ رجال نے امام ابو یوسف کے متعلق بھی جرح متروک کر دی ہے، صرف مناقب تعدیل لکھی ہیں۔ مثلاً دیکھو تذکرۃ الحفاظ امام ذہبی اور تذرات الذہب ابن عساکر وغیرہ متقدمین میں سے امام ابن قتیبہ نے معارف میں نہ امام عظیم پر جرح کی ہی اور نہ ابو یوسف پر حالانکہ دوسرے رجال پر جرح کرتے ہیں۔

نیانر نشان حبیب الرحمن

حبیب گنج ۲۰ جمادی الآخر ۱۳۵۷ھ

